

رسول اکرم کی مناز

شیخ الحدیث مولانا محمد اسماعیل سلفی

توزیع

رئاسة إدارات البحوث العلمیة
والإفتاء والدعوة والإرشاد
مكتب الدعوة بالباكستان
وقفن لله تعالى

اسلامک پبلسنگ ہاؤس

لاہور ○ پاکستان

(جملہ حقوق محفوظ ہیں)

26601

۱۲

DATA ENTERED

ناشر: اسلامک پبلیشنگ ہاؤس
شیش محل روڈ لاہور

طابع:

طبع اول: مارچ ۱۹۴۹ء

تعداد: ۱۱۰۰

قیمت: ۱۲/۵۰ روپے





عرض ناشر

شیخ الحدیث مولانا محمد اسماعیل مرحوم کی شخصیت اپنی علمی و دینی خدمات کے اعتبار سے ماضی قریب کے اکابر دین میں نہایت نمایاں اور ممتاز رہی ہے۔ موصوف اُن اصحابِ عزیمت و استقامت میں سے تھے کہ جنہیں ناموافق ماحول میں بڑی سے بڑی مخالفت بھی ادا کے فرض سے باز نہیں رکھتی۔ دنیوی اغراض و مفادات کا کوئی حسین تصور جن کے پائے ثبات میں ادنیٰ اسی لغزش بھی پیدا نہیں کرتا۔ اور جنہیں بد و شہور ہی سے اللہ تعالیٰ توفیق دیتے ہیں کہ کلمہ حق کی سر بلندی، کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کی اشاعت اور شرک و بدعت کے استیصال کے لیے سرگرم اور کوشاں رہیں۔ چنانچہ یہ امر واقع ہے کہ حمایتِ حق اور انبیاءِ کتاب و سنت کا وہ مقدس مشن جسے مولانا نے اپنا نصب العین بنایا اسے آگے بڑھانے کے لیے آپ دو چار برس نہیں بلکہ نصف صدی کے ایک طویل عرصہ تک کمال استقامت کے ساتھ مصروفِ جدوجہد رہے، اور توفیقہ تعالیٰ ہزاروں انسانوں کی زندگیوں کا رخ اُس نصب العین کی طرف موڑنے میں کامیاب ہو گئے۔

مولانا مرحوم ایک شعلہ بیاں خطیب، بلند پایہ عالم دین، بے لوث رہنما اور جمعیتِ اہلحدیث کے گل سرسید تھے۔ اپنی جامع و متنظمی ذمہ داریوں سے عہدہ برآ ہونے کے ساتھ ساتھ آپ تحریر و انتشار کے لیے بھی وقت نکالتے اور بعض اہمیت کے حامل موضوعات پر قلم اٹھاتے۔ زندگی کے آخری ایام میں متعدد موضوعات پر آپ کام کر رہے تھے۔ اُن میں سے ایک زیرِ تالیف مسودہ رسول اکرم کی نماز سے متعلق مباحث پر مشتمل تھا۔ جسے آپ کی وفات کے بعد محترم استاذ حضرت مولانا محمد عطار اللہ حنیف مدیر الاعتصام، لاہور نے ایڈٹ کیا اور بعد ازاں اسے کتابی صورت میں انجمن اسلامیہ سلفیہ گوجرانوالہ نے شائع کیا۔ اب اسی کتاب کو نئے اندازِ کتابت و طباعت کے ساتھ اسلامک پبلشنگ ہاؤس لاہور شائع کرنے کی سعادت حاصل کر رہا ہے۔ اس کتاب میں نماز کے احکام و مسائل بیان کرتے ہوئے مولانا نے فقہی مذاہب و مسالک سے قطع نظر براہِ راست

تعلق اولہ شریعہ سے رکھا ہے اور موافق و مخالف دلائل کی جانچ پڑتال کے بعد جو رائے قائم ہوئی
اُسے بغیر کسی جانبداری کے لکھ دیا ہے۔ جیسا کہ فقہائے محدثین کا طریق تھا۔ اور بلاشبہ نقد و
تحقیق کا یہی معیار درست ہے۔

مولانا مرحوم کے قدر دانوں کے لیے یہ بات موجب مسرت ہوگی کہ اب موصوف کی جُسد
کتب حسین و جمیل صورت میں شائع ہوتی رہیں گی اور باسانی دستیاب ہو سکیں گی ان شاء اللہ کیونکہ ان کی
تمام کتابوں کے حقوق طباعت اسلامک پبلشنگ ہاؤس لاہور نے حاصل کر لیے ہیں۔ اس کے
لیے ہم مولانا مرحوم کے درشناء خصوصاً پروفیسر مولانا محمد صاحب اور حکیم محمود صاحب کے تہ دل سے
شکر گزار ہیں۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ کتاب و سنت پر مبنی سلفی کتب کی طباعت و اشاعت کا جو کام
ہم کر رہے ہیں وہ اسے قبول فرمائے اور اپنے بندوں کے لیے اصلاح افکار و عقائد کے باب
میں انہیں زیادہ سے زیادہ نفع بخش بنائے۔ آمین اللہ العلیٰ اعلم۔

منیر احمد

لاہور: ۲۰ مارچ ۱۹۷۹ء

بینکنگ ڈائریکٹر

اسلامک پبلشنگ ہاؤس۔ لاہور

فہرست موضوعات

۱۹	تواتر	۳۷	عرض ناشر
۲۰	نماز کی فرضیت	۸	کتاب الطہارۃ
۲۰	ترک نماز اور کفر	۸	طہارت کا بیان
۲۱	کفر کی نوعیت	۸	پانی پاک ہے
۲۲	نفاق	۹	ناپاک پانی
۲۳	شُرک	۱۰	پانی کے متعلق بعض مسائل
۲۶	نماز کی رکعات	۱۱	پانی کی حد
۲۶	اذان اور اقامت	۱۱	غسلِ جنابت
۲۸	اذان کے بعد دعا	۱۲	طریقہ غسل
۳۰	تشویب	۱۳	غسل کب ضروری ہے؟
۳۲	نماز باجماعت	۱۳	غسل مستنون
۳۲	امام کے اوصاف	۱۳	حیض اور نفاس
۳۸	امام کی اقتداء	۱۴	استحاضہ
۴۲	نماز میں اطمینان	۱۴	شرعی نجاستِ بدن اور ان کی حدود
۴۳	بطلانِ استراحت	۱۵	قتلے سے حاجت کے آداب اور استنجار کا طریقہ
۴۵	زبان سے نیت کرنا	۱۶	مستنون و منو
۴۵	صف بندی	۱۷	ومنو کے بعد
۴۸	رفع یدین یعنی نماز میں ہاتھ اٹھانا	۱۸	وضو ٹوٹنا
۵۳	”فقہ راوی“ ”نظر“ ”نیچر“ ”درایت“	۱۹	کتاب الصلوٰۃ
۵۷	رفع الیدین کا نسخ	۱۹	نماز کا بیان

۸۵	درود شریف	۶۰	مولانا محمود الحسن کا نکتہ
۸۶	صلوٰۃ	۶۰	مولانا نور شاہ کی توجیہ
۸۷	آل	۶۱	شاہ صاحب کی بے قراری
۸۷	برکت	۶۲	حضرت مولانا عبدالحی صاحب لکھنوی
۸۸	تشبیہ	۶۳	آمین بالجہر یعنی جہری آمین کہنا
۸۸	تشمہ کے بعد کی ادویہ	۶۵	نماز میں ہاتھ باندھنا
۹۰	سید الاستغفار	۶۶	ہاتھوں کا مقام
۹۱	سلام	۶۷	نماز میں سورۃ فاتحہ
۹۲	بعد نماز کے اذکار اور دعائیں	۷۲	قرآۃ فاتحہ کے متعلق ائمہ کے مذاہب
۹۵	سنن راتبہ (مؤکدہ)	۷۳	قرآۃ کہاں سے شروع کرے
۹۶	تہجد یا قیام لیل	۷۴	قرآن سے خاص سورتیں پڑھنا
۹۸	قیام رمضان یا تراویح	۷۵	الفاظ سنونہ کی پابندی کا مسئلہ
۱۰۱	وتر	۷۷	نماز کا طریقہ
۱۰۲	نماز کے بعض متفرق مسائل	۷۷	قیام
۱۰۲	سجدہ سہو	۷۹	رکوع
۱۰۲	سجدہ تلاوت	۸۰	تعداد تسبیحات
۱۰۵	عورت اور مرد کی نماز	۸۰	قومہ
۱۰۶	سفر کی نماز	۸۲	سجود
۱۰۶	قصر کرنا	۸۳	جلسہ
۱۰۶	مسافت	۸۳	جلسہ استراحت
۱۰۷	میدان و سفر	۸۴	تشمہ
۱۰۸	نماز میں جمع کرنا	۸۵	رفع مسجد (سبابہ)
۱۱۱	نماز کی قضا	۸۵	آخری تشمہ

۱۲۵	تجہیز و تکفین	۱۱۶	جمعة المبارک
۱۲۶	مسنون کفن	۱۱۹	نماز جمعہ
۱۲۶	غسل میت	۱۱۹	بعض مسائل جمعہ
۱۲۶	نماز جنازہ	۱۲۰	احتیاطی بدعت ہے
۱۲۷	سوگ اور بدعاتِ ماتم	۱۲۰	مسائل عید فطر اور عیدِ اضحیٰ
۱۲۸	جنازہ کی دعائیں	۱۲۲	نماز عید کا طریقہ
۱۲۹	میت کے متعلق بعض مسائل	۱۲۳	نماز استسقاء
۱۳۰	قبر پر عمارت بنانا	۱۲۳	طریقہ
		۱۲۵	احکام و مسائل جنازہ



کِتَابُ الطَّهَارَةِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی رسولہ
خاتم النبیین وآلہ واصحابہ الطیبین الطاہرین۔

طہارت کا بیان

نماز کے لیے بدن کا پاک ہونا ضروری ہے۔ انسان کے جسم پر کئی طرح کی پلیدیاں اور گندگیاں چھا سکتی ہیں اس لیے نماز سے پہلے ان گندگیوں سے پاک ہونا ضروری ہے، ورنہ نماز نہیں ہوگی۔ یہ پلیدی کئی طرح پر ہو سکتی ہے۔ ان پلیدیوں سے صفائی کیلئے اللہ تعالیٰ نے پانی کو پیدا کیا ہے۔ جب بھی بدن یا کپڑا یا برتن پلید ہوا سے پانی سے دھو ڈالنا چاہیے اور پانی بھی پاک ہونا چاہیے۔ پلید پانی سے اگر کوئی چیز دھوئی جائے تو وہ پاک نہیں ہوگی۔

پانی پاک ہے

تدی نالوں میں جو پانی بہ رہا ہو وہ پاک ہے۔ اس میں کوئی پلیدی گر جائے تو بھی پلید نہیں ہوگا۔ اسی طرح بڑے بڑے حوض اور جنگلوں میں بڑے بڑے جوڑے سب پاک ہیں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ایک آدمی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت فرمایا کہ سفر میں کسی وقت پانی کم ہوتا ہے۔ وضو کیا جائے تو پیاس کا خطرہ ہوتا ہے کیا ہم سمندر کے پانی سے وضو کر لیں۔ آپ نے فرمایا:

هُوَ الطَّهْرُ مِمَّا مَاءٌ كَأَنَّكَ وَالْحِجْلُ مِثْلُكَ (موطاء، دارمی وغیرہ)

”اس کا پانی پاک ہے اس میں جو چیز مچھلی وغیرہ مر جائے وہ ہلال ہے۔“

ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے فرماتے ہیں ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مدینہ کے ایک کنوئیں بقاء کے متعلق دریافت کیا کہ اس میں کئی پلید چیزیں اور گندگی گرتی رہتی ہے،

آپ نے فرمایا:

الْمَاءُ طَهُورٌ لَا يَنْجَسُهُ شَيْءٌ (مسند احمد، ترمذی، ابو داؤد، نسائی وغیرہ)
 »پانی پاک ہے اسے کوئی چیز پلید نہیں کر سکتی«

(فائدہ) اس حدیث سے ظاہر ہے کہ حوض، بہنے والے پانی اور کنوئیں کا حکم جس میں زیادہ پانی ہو برابر ہے یہ معمولی پلیدی کرنے سے پلید نہیں ہوتے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے فرماتے ہیں ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ان حوضوں کی بابت پوچھا جو مکہ اور مدینہ کے راستے میں ہیں ان سے رات دن کتے، گدھے پانی پیتے ہیں آپ نے فرمایا جتنا انہوں نے پیادہ ان کا حصہ ہے جو باقی ہے وہ ہمارے لیے پاک

سچے (ابن ماجہ)

ناپاک پانی

بعض حالات میں پانی پلید ہو جاتا ہے اس وقت اس سے غسل کرنا، وضو کرنا یا کوئی چیز دھونا درست نہیں ہوگا۔ حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

إِنَّ الْمَاءَ طَهُورٌ وَلَا يَنْجَسُهُ شَيْءٌ إِلَّا مَا غَلَبَ عَلَيْهِ رِيحٌ
 وَطَعْنٌ وَكَلْبٌ (ابن ماجہ) الماء طهور الا ان تغیر ريحه او
 طعنه او لونہ بنجاسة تحدث فيه۔ سنن بیہقی

پانی پاک ہے لیکن پلیدی کرنے کی وجہ سے اگر اس کی رنگت، بو، مزہ بدل جائے تو وہ پلید ہو جائے گا۔

اس حدیث سے ظاہر ہے کہ اگر پلیدی کرنے کی وجہ سے پانی کی ان صفات میں سے کوئی ایک بدل جائے تو پانی پلید ہو جائے گا۔ طہارت کے لیے ایسے پانی کا استعمال

اس حدیث کی سند بالاتفاق ضعیف ہے لیکن اس زیادت کو تمام امت نے بالاتفاق قبول کیا ہے۔ اس کی قبولیت پر علماء تواتر ثابت ہے۔

درست نہیں ہوگا۔

اس حدیث سے یہ بھی ظاہر ہے اگر پلیدی گزے کے بغیر رنگ، بو یا مزہ بدل جائے تو پانی پلید نہیں ہوگا۔ جس طرح سیلاب کے دنوں میں ندی نالوں کے پانی گدے اور مٹیالے ہو جاتے ہیں یا بارش کے دنوں میں کنوؤں کے پانی سے بو آتی ہے یا مزہ خراب ہو جاتا ہے یہ پلید نہیں ہوگا۔ اگر جی چاہے تو اس کا استعمال درست ہے۔ نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے پانی میں پیشاب کرنے اور غسل جنابت کرنے سے منع فرمایا ہے، اس خطرہ کی وجہ سے کہ پانی کا رنگ، بو اور مزہ بدل کر پانی پلید نہ ہو جائے۔

پانی کے متعلق بعض مسائل

پانی خود پاک ہے اور دوسری چیز کو پاک کرتا ہے۔ ہر پلید چیز کو پاک کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ نے پانی کو پیدا کیا۔ لیکن اس کے لیے ضروری ہے کہ پانی خالص ہو۔ اگر کوئی پاک چیز پانی میں ملا دی جائے تو پانی خالص نہیں رہے گا۔ یہ کسی چیز کو پاک نہیں کر سکتا۔ گو خود پاک ہے جیسے شوربا، گلاب کا پانی اور مختلف قسم کے عرق۔ یہ چیزیں تلی اور سیال تو ہیں، پاک بھی ہیں لیکن کٹرا وغیرہ دھونے کے کام نہیں آسکتیں نہ ان کے ساتھ دھونے سے پلید چیز پاک ہو سکتی ہے نہ ہی اس سے وضو درست ہے۔ اگر کسی پلید چیز کی پانی میں ملاوٹ ہو جائے اور اس کے رنگ، بو اور مزے کو بدل دے تو پانی پلید ہو جائے گا نہ اس سے غسل درست ہے نہ وضو، نہ ہی کوئی پلید چیز اس کے ساتھ دھونے سے پاک ہوگی۔ اگر کنواں یا تالاب پلید ہو جائے تو اس سے اتنا پانی نکالنا چاہیے کہ اس کا رنگ، بو اور مزہ درست ہو جائے۔ طہارت کے سلسلہ میں کنوئیں، تالاب وغیرہ کا ایک ہی حکم ہے۔

دریا، نہر وغیرہ میں جو پانی بہ رہا ہو وہ پاک ہے پلیدی کی ملاوٹ سے اس پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ بعض علماء نے زیادہ اور کم پانی کی حد مقرر کی ہے۔ فقہ کی کتابوں میں یہ مباحث موجود ہیں اور ائمہ کے اختلافات بھی اس میں کافی ہیں۔ اس کے لیے بڑی کتابوں کی طرف رجوع کرنا چاہیے۔

فقہاء رحمہ اللہ نے پانی کو پاک کرنے کے لیے ڈولوں کی الگ الگ تعداد لکھی ہے۔
یہ نثر یہ ہے اور نفرت کو دور کرنے کے لیے ہے ورنہ پیمانے اور انداز سے نہ عقل
کے لحاظ سے درست ہیں نہ نقل کے لحاظ سے۔ صحیح یہی ہے کہ اگر پانی کا رنگ، بو اور
مزہ درست ہو جائے اور پانی صاف ہو جائے تو پانی پاک ہو گا۔ سیلاب کے پانی کا
رنگ مٹی کی وجہ سے بدل جاتا ہے، مٹی چونکہ پاک ہے یہ پانی پاک ہو گا لیکن مٹی والا اور
گندا ہو گا۔ اسی طرح شہر کی نالیوں میں گندگی اور پلیدا جزا سے ملا جلا پانی پلید ہے، اس
سے طہارت درست نہیں۔ بارش کے دنوں میں پانی نہ تھکنے کی وجہ سے کنوئیں بدبودار ہو
جاتے ہیں لیکن ان میں پلیدی کی ملاوٹ نہیں ہوتی۔ یہ بھی پاک ہوتے ہیں۔ بوقت ضرورت
ان کا استعمال درست ہے۔ رنگ، بو اور مزے کے بدلنے کی وجہ سے وہی پلید
ہو گا جس میں پلیدی کی ملاوٹ ہو اور یہ اس وقت تک پلید ہے گا جب تک اسے صاف
ستھرا نہ کر دیا جائے، رنگ، بو، مزہ درست نہ ہو جائے۔ جیسا کہ اوپر حدیث گزری

ہے۔
پانی کی حد

ایسا پانی جس پر پلیدی کا اثر نہیں ہونا شواہق کے نزدیک ہے۔ اس کی حدود بڑے ملکہ
ہے۔ یہ قریباً پانچ من ہوتا ہے۔ احناف نے اس کی حدود درودہ بتائی ہے۔ یعنی ایسا
سوزن جو دس ہاتھ لمبا ہو اور دس ہاتھ چوڑا۔ اس انداز سے کی حدیث سے کوئی دلیل نہیں۔
شواہق نے اذا كان الماء قلتين لم يحمل الخبث (بلوغ المرام) سے استدلال
فرمایا ہے۔ یعنی:

”پانی کی مقدار دو تھلے (ملکہ) ہو تو اس پر پلیدی کا اثر نہیں ہوتا“

غسل جنابت

انسان کا جسم پلید ہو تو نماز نہیں ہوتی بلکہ نماز سے پہلے غسل کرنا ضروری ہو گا۔ اگر مرد
عورت آپس میں ہم بستری کریں تو غسل واجب ہو گا۔ اس حالت کو جنابت کہا جاتا ہے

یا خواب دکھیں اور کپڑوں پر رطوبت کا اثر ہو۔ غسل جنابت میں جسم کو اچھی طرح دھونا چاہیے
بالوں کی جڑوں تک تری پہنچنی چاہیے۔ جہاں تک ہو سکے کوئی بال خشک نہیں رہنا چاہیے۔
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

تَحْتَ كُلِّ شَعْرَةٍ جَنَابَةٌ (ترمذی)

»بال بال میں جنابت کا اثر ہوتا ہے«

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو آدمی غسل
کرے اور ایک بال کی جگہ خشک چھوڑ دے اسے قیامت کے دن عذاب ہوگا۔ حضرت
علی رضی اللہ عنہ نے اس لیے سر منڈا ڈالا ہے تاکہ غسل میں کوئی جگہ خشک نہ رہے
(مشکوٰۃ)

حضرت ام سلمہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت فرمایا۔ عورت کو اگر احتمال
ہو جائے (خواب میں کپڑے رطوبت ہوں) اس پر غسل واجب ہوگا؟ آپ نے فرمایا اس میں
مرد عورتیں برابر ہیں (مشکوٰۃ)

اگر کپڑے پر نمی کا اثر ہو غسل واجب ہوگا۔ اگر کپڑوں پر کوئی اثر نہ ہو تو غسل واجب
نہیں ہوگا۔ (مشکوٰۃ)

طریقہ غسل

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب جنابت سے
غسل فرماتے پہلے ہاتھ دھوئے پھر وضو کرتے پھر پانی سر پر ڈالتے اور اسے بالوں کی جڑوں
تک پہنچاتے پھر پانی تین بار سر میں ڈالتے اس کے بعد سارے بدن پر پانی بہا لیتے۔
(بخاری و مسلم)

عورتوں کے لیے سر کے بال کھولنا ضروری نہیں۔ بالوں کی جڑیں تر ہو جانی چاہئیں۔
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ایک عورت نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حیض
کے بعد غسل کی بابت پوچھا آپ نے فرمایا خون کا اثر روئی سے صاف کر کے غسل
کرے۔ (بخاری و مسلم)

جن حالات میں غسل واجب ہے اس کے بغیر نماز نہ ہوگی۔ اگر کسی عذر کی وجہ سے پانی نہ مل سکے یا پانی کے استعمال سے نقصان کا خطرہ ہو تو تمیم کر کے نماز ادا کرے۔ ان حالات میں غسل کے بغیر تلاوت بھی درست نہیں۔

غسل کب ضروری ہے؟
مندرجہ ذیل صورتوں میں غسل ضروری ہے۔

- ۱۔ کافر جب مسلمان ہو۔
- ۲۔ میاں بیوی جنسی ضرورت پوری کریں۔
- ۳۔ خواب اُٹے اور کپڑا گندا ہو جائے۔ اگر کپڑے پر اثر نہ ہو تو صرف خواب سے غسل واجب نہیں ہوتا۔
- ۴۔ عورت ماہواری آیام سے پاک ہو۔
- ۵۔ نفاس و ولادت کے بعد سے پاک ہو۔
- ۶۔ استحاضہ کی صورت میں کم از کم ایک دفعہ غسل ضروری ہے (اگر صحت اجازت داور دو نمازوں کے لیے ایک غسل کر لے تو افضل ہے۔)

غسلِ مسنون

عیدِ فطر، عیدِ اضحیٰ، احرام اور میدانِ عرفات میں داخل ہونے سے پہلے غسلِ مسنون ہے۔ اسی طرح میت کو غسل دینے کے بعد غسلِ مسنون ہے۔ (سنن نسائی ص ۲۵)

جمعہ کا غسل بھی مسنون ہے جیسا کہ آئندہ آئے گا۔

حیض اور نفاس

عورت جب ماہواری آیام سے فارغ ہو یا پیدائش کے بعد جو خون آتا ہے (نفاس) وہ بند ہو جائے تو اس کا جسم پلید ہوگا اور جب تک غسل نہ کر لے اس کی نماز نہیں ہوگی۔ ام علقمہ فرماتی ہیں، عورتیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس روٹی ڈبیر میں بند کر کے بھیجتیں جس کا رنگ خون حیض کی وجہ سے زرد ہوتا۔ یہ اس لیے بھیجتیں کہ نماز صائغ نہ ہو جائے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتیں کہ روٹی کو پوری طرح سفید ہونے دو جلدی نہ کرو۔ عورتیں عموماً ان آیام میں روٹی استعمال کرتی

ہیں۔ یہ عورتیں نہیں چاہتی تھیں کہ شبہ میں نماز ضائع ہو جائے۔ کیونکہ حیض کے ایام میں نہ نماز درست ہے نہ میاں بیوی مقاربت کر سکتے ہیں، نہ حائضہ روزہ رکھ سکتی ہے۔ نفاس کا بھی یہی حکم ہے۔ نفاس چالیس دن سے زیادہ نہیں ہوتا۔

استحاضہ

حیض طبعی خون ہے جو ہر ماہ معین دنوں میں آتا ہے۔ استحاضہ غیر طبعی خون ہے جو ہماری کلی وجہ سے مسلسل آتا ہے، اس سے بدن پلید نہیں ہوتا۔ استحاضہ کے ایام میں نماز پڑھنی چاہیے۔ استحاضہ میں میاں بیوی ہمبستری بھی کر سکتے ہیں۔ البتہ مستحاضہ کو ہر نماز کے وقت وضو کر لیتا چاہیے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں فاطمہ بنت ابی جہش رضی اللہ عنہا نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا۔ میں خون سے کبھی پاک نہیں ہوتی کیا میں نماز چھوڑ دوں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یرگ کا خون ہے حیض نہیں۔ جب حیض کے ایام آجائیں تو نماز چھوڑ دو جب گزر جائیں تو غسل کر کے نماز پڑھو۔ (موطا)

اسی طرح نفاس کے ایام کے بعد اگر خون آئے تو وہ استحاضہ ہوگا۔ سلسل بول، جیران، لیکوریا کا بھی یہی حکم ہے۔ ایسے مریض ہر نماز کے لیے وضو کریں۔ اگر ہر نماز یا دو نمازوں کے لیے غسل کر لیں تو یہ افضل ہے۔

شرعی نجاست بدن اور ان کی حدود

جنابت اور حیض و نفاس سے غسل ضروری ہے لیکن ان سے جسم پلید نہیں ہوتے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں۔

كان يباشرفي وانا حائض (موطا محمد)

”حیض کے ایام میں میرے پاس لیٹ جاتے“

اسی طرح جنبی کے جسم کو ہاتھ لگ جائے، جنبی کے پاس لیٹ جائے، حائضہ یا جنبی کے ہاتھ کا پکا ہوا کھانا کھائے اس میں کوئی گناہ نہیں بشرطیکہ کھانا ہاتھ دھو کر پکایا جائے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے جنابت کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مصافحہ نہ کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

سبحان الله ان المومن لا ینجس (بخاری)

»مومن پلید نہیں ہوتا«

حائضہ اور جنبی کا پسینہ پلید نہیں ہوتا لیکن غسل کے بغیر یہ لوگ نہ نماز پڑھ سکتے ہیں نہ تلاوت کر سکتے ہیں۔ نہ مسجد میں ٹھہر سکتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

إِنِّي كَأَحَدِ الْمَسْجِدِ لَا يَحَائِضٌ وَلَا جُنُبٌ۔ (مشکوٰۃ بحوالہ ابی داؤد)

»حائضہ اور جنبی کے لیے مسجد میں ٹھہرنا درست نہیں«

قضاے حاجت کے آداب اور استنجا کا طریقہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پاکیزگی کے آداب میں سکھائے چنانچہ فرمایا میں تمہارے باپ کی طرح ہوں۔ میں تمہیں ہر چیز کی تعلیم دیتا ہوں یہاں تک کہ پیشاب اور پانخانہ کے طریق بھی تم کو سکھاتا ہوں۔ (ابوداؤد)

- ۱۔ قضاے حاجت کے وقت تہذیب کی طرف رخ نہ کرے۔
- ۲۔ استنجا دائیں ہاتھ سے نہ کرے۔
- ۳۔ تین ڈھیلے سے کم استعمال نہ کرے۔
- ۴۔ ہڈی اور لید وغیرہ کو ڈھیلے کی جگہ استعمال نہ کرے۔
- ۵۔ راستہ میں سایہ میں پانی کے گھاٹ پر پیشاب اور پانخانہ نہ کرے۔
- ۶۔ دایاں ہاتھ شرم گاہ کو نہ لگائے۔
- ۷۔ استنجا کے لیے ڈھیلے اور پانی کا استعمال درست ہے۔ اگر دونوں استعمال کرے تو افضل ہے۔

- ۸۔ قضاے حاجت کے لیے آبادی سے دور جانا چاہیئے۔
- ۹۔ پیشاب کے پھینٹوں سے بچے اور نرم یا گہری زمین پر کرے۔
- ۱۰۔ قضاے حاجت یا پیشاب پر دسے میں کرنا چاہیئے۔

۱۱۔ غسل نہانے میں پیشاب نہ کیا جائے۔

۱۲۔ پانخانہ کرتے وقت بائیں نہ کرے۔

۱۳۔ کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کرنا چاہیے۔

۱۴۔ قضاے حاجت کی دعا۔

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْتِ وَالْخَبَائِثِ (مشکوٰۃ)

”اے اللہ میں ترا اور راہِ نبیوں سے تیری پناہ چاہتا ہوں“

۱۵۔ بیت الخلاء سے قارح ہو تو یہ دعا پڑھے۔

أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنِّي الْأَذَى وَعَافَانِي (مشکوٰۃ)

”اللہ کی تعریف جس نے گندگی کو دور کیا اور مجھے صحت عطا کی“

مسنون وضو

جب نماز کا ارادہ کرے اگر وضو نہ ہو تو وضو کرے اور وضو سے پہلے بسم اللہ ضرور

پڑھے۔ (مشکوٰۃ)

اگر نیند سے بیدار ہو یا قضاے حاجت کے بعد وضو کرے تو پہلے دونوں ہاتھ دھوئے
پھر تین دفعہ پانی سے کلی کرے، پھر تین دفعہ ناک میں پانی ڈالے اور ناک اچھی طرح صاف کرے
اگر تین دفعہ پانی لے کر اُدھا اُدھا منہ اور ناک میں ڈال لے تو بھی درست ہے، پھر منہ تین
دفعہ دھوئے، داڑھی کا حلال کرے اور نیچے کے چمڑے کو تر کرے۔ پھر کہنیوں تک دونوں
ہاتھ دھوئے، پھر الگ پانی لے کر سر پر مسح کرے۔ اس طرح کہ پیشانی سے دونوں ہاتھ گردن
کی گدی تک لے جائے۔ پھر پیشانی تک لے آئے۔ اس کے بعد دونوں پاؤں دھوئے
پہلے دایاں پھر بائیں۔ (مشکوٰۃ)

مسح سارے سر پر کرے یا پیشانی پر کرنے کے بعد باقی بگڑی وغیرہ پر کرے اور کانوں
کا مسح اس طرح کرے کہ کانوں کے سُوراج میں انگلی ڈال کر تراکشت (انگوٹھے) سے کانوں
کے پیچھے مسح کرے۔ (نسائی)

وضو کے اعضاء کو تین دفعہ سے زائد نہیں دھونا چاہیے۔ ایک یا دو دفعہ دھونا

بھی درست ہے۔ (نسائی)

بشرطیکہ صفائی ہو جائے۔ انگلیوں میں خلال کرنا سنت ہے (نسائی)

حضرت ابوالیوب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

مَنْ تَوَضَّأَ مَكَامًا مَدَّ وَصَلَىٰ لَمَّا أَمَرَ غُفِرَ لَهُ مَا قَدَّمَ مِنْ عَمَلٍ (نسائی)

”جس نے وضو اور نماز حکم کے مطابق ادا کیے اس کے پہلے گناہ معاف ہو گئے“

ایک وضو سے متعدد نمازیں درست ہیں۔

وضو کے بعد

جب وضو سے فارغ ہو تو کلمہ شہادت پڑھے۔

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ (نسائی)

”میں شہادت دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں شہادت دیتا ہوں کہ آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں“

نیز یہ دعا بھی پڑھے:

اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ (ترمذی)

”اے اللہ مجھے توبہ کرنے والوں میں سے کر اور مجھے پاک رہنے کی توفیق دے“

فائدہ

اس دعا کا یہ مقصد ہے کہ اللہ تعالیٰ سے توبہ کی توفیق طلب کرے۔ ظاہری اور باطنی پاکیزگی

کے لیے دعا کرے۔ مذکورہ مسنون ادویہ کے علاوہ ہر عضو کے متعلق لوگوں نے علیحدہ علیحدہ

دعائیں لکھی ہیں جو سنت سے ثابت نہیں۔ (زاد المعاد)

وضو کے اعضاء قیامت کے دن روشن ہوں گے۔ ان سے ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ

وسلم اپنی امت کو پہچانیں گے۔ اگر کوئی عضو وضو میں خشک رہ جائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے اس کے لیے بددعا فرمائی ہے۔ تکلیف کے اوقات میں وضو سے درجے بلند ہوں گے

گناہ معاف ہوں گے۔ (مسلم)

وضو کے بعد جو شخص دو رکعت نفل پڑھے اس کے لیے جنت واجب ہوگی۔ (مسلم)

اسی عمل کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے جوتوں کی آواز جنت میں سنی۔ (مشکوٰۃ باب التطوع)
وضو ٹوٹنا

وضو کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
كَأَنَّ قَبْلَ صَلَاةٍ بِغَيْرِ طَهْوٍ (مسلم)
"وضو کے بغیر نماز قبول نہیں ہوتی"

اس لیے اگر وضو ٹوٹ جائے تو دوبارہ وضو کر لینا چاہیے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں مجھے مذی شرم گاہ سے لیس داری پانی نکلتا کثرت سے آتی تھی۔ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا۔ آپ نے فرمایا مذی سے وضو کرنا ضروری ہے۔ (بخاری مسلم)

فائدہ

شہوت کے وقت شرم گاہ سے لیس داری پانی نکلتا ہے اسے مذی کہتے ہیں اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ اگر لذت اور وقتی (اچھل کر) سے علیٰ غریب پانی نکلے اسے منی کہتے ہیں۔ اس سے غسل واجب ہوتا ہے۔ پیشاب، پانخانہ، ہوا سے خواہ آواز سے خارج ہو یا آہستہ سے اور زیند سے بالاتفاق وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ بیہوشی بھی ناقض ہے۔ استحاضہ کے خون سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ (مشکوٰۃ)

شرم گاہ کو ہاتھ لگنے سے، عورت کو ہاتھ لگنے سے، خون بہنے سے، زخم سے، پیپ نکلنے سے نیز آگ کی پکی ہوئی چیز کھانے سے بعض علماء کا خیال ہے کہ وضو ٹوٹ جاتا ہے لیکن یہ احادیث صحیح نہیں۔ ان سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ احتیاطاً کوئی کرے تو اس کی مرضی ہے، اور تنگ سے بھی وضو نہیں ٹوٹتا۔

کِتَابُ الصَّلَاةِ

نماز کا بیان

تمام مذاہب میں عبادت کسی نہ کسی صورت میں ضروری ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ذکر بھی عبادت میں شامل ہے۔ قربانی، صدقات، اللہ کی راہ میں خرچ کی تمام صورتیں عبادت ہیں۔ ذکر کے ساتھ جسم کی بعض شکلیں مثلاً قیام، رکوع، خامس طریق پر بیٹھنا یہ بھی عبادت ہے۔ پہلی کتابوں میں بھی نماز کا ذکر ملتا ہے۔ (متی ۱۹/۱۶، مرقس ۱۳/۹)

اس سے ظاہر ہے کہ اس نام کی عبادت ان میں مشہور اور متعارف تھی۔ اس کی وضع، اس کے اذکار و وقت اور اس کے طریقے ہر نبی اپنی امت کو سکھاتا تھا۔ اس کی تعلیم سے امتوں میں یہ عبادت رواج پاتی تھیں۔ تاہم موجودہ آسمانی کتابوں میں جس طرح بھی ہمارے پاس موجود ہیں ان میں نماز کے احکام اور اذکار کی تفصیل نہیں ملتی۔

قرآن عزیز میں نماز کا تذکرہ بارہا ہوا ہے لیکن اس کی جزئیات کی تفصیل، اذکار اور اجزاء کا تذکرہ نہیں فرمایا۔ اگر کسی جگہ کسی جز کا تذکرہ آیا ہے تو وہ اجمال کے ساتھ ہے اس سے واضح ہے کہ یہ عبادت یا تو بتواتر معلوم تھی یا اس کی تفصیلی تعلیم کے سلسلہ میں پیغمبر کی ذمہ داری کو کافی سمجھا گیا ہے۔ چنانچہ احادیث میں اس کی پوری تفصیل موجود ہے۔ فرائض، سنن، مستحبات تک کا بیان فرما دیا گیا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نماز میں جزوی اختلاف کے باوجود نماز کا ذکر اس تواتر سے آیا ہے کہ اس میں کسی اشتباہ کی گنجائش باقی نہیں رہتی۔

تواتر

بنابریں بظاہر قرآن عزیز کے تواتر سے نماز کا تواتر کہیں زیادہ ہے۔ نماز کے ماننے اور پڑھنے والے قرآن کے الفاظ پڑھنے والوں سے بہت ہی زیادہ ہیں۔ اس ملی تواتر کے ہوتے ہوئے مروجہ نماز کے خلاف منکرین سنت نے جو مضحکہ خیز معاملہ کیا ہے وہ

انتہائی تعجب انگیز ہے۔ اس موضوع پر آج تک جو کچھ لکھا گیا ہے بڑا غیر معقول غیر مربوط اور باہم متعارض ہے۔

مولوی عبد اللہ چکرا الوی، مولوی رمضان گوہر، اوالہ، ارشد الدولہ گجرات، ملتان اور ڈیر غازی خان کے منکرین حدیث اور مولوی احمد دین امرتسری نے جن پر لیشان نبیالا کا اظہار کیا ہے وہ علمی طور پر مضحکہ خیز بھی ہیں اور شرمناک بھی۔

نماز کی فرضیت

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نبوت سے پہلے طہارت اور کیسوئی کو پسند فرماتے۔ نبوت کے بعد جب تک نماز فرض نہ ہوئی تھی کیسوئی اور عبادت کا یہ ذوق قائم رہا بالآخر معراج کی رات نماز فرض فرمادی گئی۔ معراج کی تاریخ میں اختلاف ہے۔ صحیح یہ ہے کہ معراج ۱۲ھ نبوی میں ہوا اور اسی رات پانچ نمازیں فرض ہوئیں۔ اوقات، طہارت، ارکان، فرائض، واجبات، سنن، مستحبات کی تعلیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی اور صحابہ رضی اللہ عنہم نے پورے التزام سے اسے پڑھنا شروع کیا۔ صحابہ رضی اللہ عنہم کی تعداد تقریباً ایک لاکھ سے زیادہ تھی لیکن ان میں کوئی بے نماز نہیں تھا۔ اس کے بعد تابعین، تبع تابعین، ائمہ اسلام اور عامۃ المسلمین اسے بتواتر ادا کرتے رہے ہیں۔

ترک نماز اور کفر

۱۔ عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَا سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بَيْنَ

الدَّجْلِ وَبَيْنَ الشِّرْكِ تَرْكُ الصَّلَاةِ (صحیح مسلم ابوداؤد)

”حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ شریک و مشرک اور مسلمان

آدمی میں نماز کا فرق ہے۔“

۲۔ بَيْنَ الْكُفْرِ وَالْإِيمَانِ تَرْكُ الصَّلَاةِ (ترمذی)

یعنی ”کفر اور ایمان میں نماز کا فرق ہے۔“

۳۔ بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ الْكُفْرِ تَرْكُ الصَّلَاةِ (ابوداؤد)

”انسان اور کفر میں نماز کا فرق ہے۔“

۴- عَنْ بُرَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَلُّوا الْحَمْدَ الَّذِي بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمُ الصَّلَاةُ فَمَنْ تَدَكَّرَهَا فَقَدْ كَفَرَ (ترمذی)

”بریدہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں اور غیر مسلموں میں نماز کا فرق ہے جس نے نماز ترک کر دی کافر ہو گیا“

۵- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَيْبَةَ قَالَ كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْرُونَ شَيْئًا تَدَكَّرُوا إِلَّا الصَّلَاةَ (تيسير الوصول ۲۷ ص ۱۹۱ بحوالہ ترمذی)

”عبداللہ بن شیبہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نماز کے سوا کسی عمل کا ترک کفر نہیں جانتے تھے۔“

۶- عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الَّذِي تَقَوَّتْ صَلَاةَ الْعَصْرِ كَأَنَّمَا وُجِدَ أَهْلُهَا وَمَالُهَا (صحیحین)

”ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نماز عصر ضائع ہو گئی اس کا گھر بارتباہ ہو گیا“

۷- ابوالملیح فرماتے ہیں ہم ایک دن حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے۔ اس دن آسمان ابر آلود تھا۔ بریدہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا عصر کی نماز سویرے سے پڑھو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس نے عصر کی نماز چھوڑ دی اس کے تمام اعمال برباد ہو گئے۔ (مشقی مع نیل)

۸- حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ نماز دین کا ستون ہے جس نے اسے ضائع کر دیا وہ باقی امور کو بھی ضائع کر سکتا ہے۔ (مشکوٰۃ)

ان احادیث اور آثار سے ظاہر ہے کہ نماز اسلام کا رکن ہے اس کا ترک کرنا کفر ہے۔ نماز کے تارک کو کافر و مشرک فرمایا گیا ہے۔ حقیقت بھی یہی ہے جب ایک شخص وضو اور ان سنتا ہے۔ اس کے پاؤں میں مسجد کی طرف حرکت نہیں ہوتی اس میں اور کفار میں کیا فرق ہے؟ ان کا بھی یہی حال ہے کہ نماز کے لیے ان کے پاؤں میں کوئی حرکت نہیں ہوتی۔

کفر کی نوعیت

البتہ کفر، نفاق، شرک ایسے اصطلاحی الفاظ کے استعمال اور ان کے مختلف مواقع

پر بولے یہاں میں مختلف معانی معلوم ہوتے ہیں۔ مثلاً کفر کا لفظ دینی حقائق کے انکار اور بعض غلط عقائد کے اپنانے پر بھی بولا گیا ہے اور بعض اعمال کے ارتکاب یا ترک پر بھی کفر کا لفظ استعمال ہوا ہے۔ مثلاً

سَبَابُ الْمُسْلِمِ فُسُوقٌ وَقِتَالُ كُفْرٍ (مشکوٰۃ)

”مسلمان کو گالی دینا فسق ہے اور اس کے قتل کی کوشش کرنا کفر ہے“

مطلب یہ کہ قتال ایک عملی غلطی ہے کسی دینی حقیقت کا انکار نہیں۔ یا مثلاً عورتوں کو فرمایا

تَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ (مشکوٰۃ)

”یعنی تم خاوند کی ناشکری کرتی ہو“

یہ بھی اصنافی کفر ہے جس کا عمل سے تعلق ہے کسی دینی حقیقت کا انکار نہیں، ایسے ہی

یہ حدیث ہے۔

كَيْسٌ مِّمَّا مِنْ ضَرْبِ الْخُدُوْدِ وَشَقَّ الْجُيُوبَ وَدَعَا

بِالدَّعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ (مشکوٰۃ)

”جو منہ نوچے، کپڑے پھاڑے اور جاہلیت کے انداز سے واہلا اور نوحہ کرے وہ ہم

سے نہیں“

غرض کہ ان اعمال کی وجہ سے ایسے لوگوں کے اسلام کی نفی ہو کی گئی ہے تو یہ عمل کفر ہے۔

ارتداد اور اسلام سے بالکل خارج نہیں، نہ ہی ایسے غلط کار اور بد کردار لوگوں کو موت کی سزا

دی گئی ہے اس لیے کہ یہ ضروریات دین اور اسلامی عقائد کے متکر نہیں البتہ عملاً ان کی زندگی

بجزوی طور پر کفر سے ملتی جلتی ہے۔

نفاق

نفاق کا مطلب یہ ہے کہ دینی حقائق اور عقائد کا مصلحتاً اقرار کرے اور دل سے ان کا منکر

ہو۔ یہ کفر کا دوسرا نام ہے۔ بلکہ ایک لحاظ سے اور بھی بدتر۔ اس کے متعلق فرمایا۔

إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّارِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ (النساء)

”منافق جہنم کی نچلی تہ میں ہوں گے“

سورہ بقرہ، سورہ منافقون اور بعض دوسرے مقامات پر ایسے لوگوں کی مذمت فرمائی اور انہیں کفر سے بھی بدتر قرار دیا ہے لیکن بعض مقامات پر بعض ایسے اعمال کو بھی نفاق سے تعبیر فرمایا جن میں کسی دینی حقیقت کا انکار نہیں صرف عمل کمزوری ہے۔ جیسا کہ ایک حدیث میں ہے۔

أَيُّهَا الْمُنَافِقُ شَلَاثٌ إِذَا عَاهَدَ خَدَا وَ إِذَا أَخَاحَمَ فَجَدَ
وَ إِذَا آتَمَنَ خَانَ (مشکوٰۃ)

یعنی منافق کی تین نشانیاں ہیں۔

۱۔ عہد شکنی کرنا

۲۔ نزاع کے وقت بدزبانی کرنا

۳۔ امانت میں خیانت کرنا

سو یہ عمل نفاق ہے اس میں کسی دینی حقیقت کا انکار نہیں۔

شُرک

شُرک کی حقیقت اصیہ تو یہ ہے کہ اللہ کی ذات اور صفات میں کسی غیر کو شریک سمجھے یا عادی و سائل اور اسباب کے بعد اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی غیبی قوت پر یقین رکھے، اس سے نفع و نقصان کی امید رکھے۔

لیکن معلوم ہے کہ ریا اور سمعہ کو بھی شرک فرمایا گیا یہ عمل شرک ہے۔ ذات حق اور اس کی صفات اور اس کی سلطنت غیبیہ میں بظاہر کوئی مداخلت نہیں۔ پس بے نماز کو اسی معنی میں کافر کہا گیا ہے۔ حافظ ابن قیم کا ارشاد ہے۔

وَهَا هُنَا أَصْلُ أَخْرَوْهُ وَأَنَّ الْكُفْرَ نَوْعَانِ (۱) كُفْرَ حَمَلٍ

(۲) وَأَخْرَ كُفْرَ جُحُودٍ فَكُفْرُ الْجُحُودِ أَنْ يَكْفُرَ بِهَا عَلِيًّا أَنْ

الرَّسُولَ جَاءَ بِهَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ جُحُودًا وَعِنَادًا مِنْ أَسْمَاءِ

الرَّبِّ وَصِفَاتِهَا وَأَفْعَالِهَا وَأَحْكَامِهَا وَهَذَا الْبُكُفْرُ

يُضَادُّ الْإِيْمَانَ مِنْ كَيْ وَجِبَادًا مَا كُفِرَ الْعَمَلُ فَيَنْقَسِرُ

إِلَى مَا يُضَادُّ الْإِيمَانَ وَإِلَى مَا لَا يُضَادُّهُ فَالسُّجُودُ لِلصَّنَوِ
وَالْإِسْنَهَاتُ بِالْمُصْحَفِ وَقَتْلُ النَّبِيِّ وَسَبُّهُ يُضَادُّ الْإِيمَانَ
وَأَمَّا الْحُكْمُ بِغَيْرِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَتَرْكُ الصَّلَاةِ فَهُوَ مِنَ
الْكُفْرِ الْعَمَلِيِّ قَطْعًا وَلَا يُبْكَرُ أَنْ يُنْفَى عَنْهُ إِسْمُ الْكُفْرِ
بَعْدَ أَنْ أُطْلِقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ عَلَيْهِ فَالْحَاكِمُ بِغَيْرِ مَا
أَنْزَلَ كَافِرٌ وَتَارِكُ الصَّلَاةِ كَافِرٌ بِنَصِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَكِنْ هُوَ كُفْرٌ عَمَلِيٌّ لَا كُفْرٌ إِعْتِقَادِيٌّ - ا ه

کتاب الصلوٰۃ مجہودت الحدیث ص ۲

”کفر و قسم پر ہے کفر عمل اور کفر مجرد و عناد، ارشادات نبویہ کا انکار، اللہ کی صفات اور احکام
کا انکار کفر مجرد ہے۔ یہ ایمان کی بالکل ضد ہے۔ عملی کفر کی بعض صورتیں ایمان کی ضد ہیں
جیسے بت کو سجدہ، قرآن کی توہین، نبی کا قتل اور اس کو گالی دینا لیکن قانون الہی کے
خلاف فیصلے کرنا اور نماز کا ترک کرنا یہ عملی کفر ہے۔ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے جو کفر کا لفظ اطلاق فرمایا ہے وہ کبھی عمل نہیں سکتا۔ حکم بغیر انزل اللہ کا فر ہے
اور نماز کا تارک بھی یقیناً کافر ہے لیکن یہ عملی کفر ہے اعتقادی نہیں نہ ہی اس سے ازداد
لازم آتا ہے“

حافظ ابن قیم نے دوسری جگہ فرمایا ہے۔

وَهَذَا الْكُفْرُ لَا يُخْرِجُهُ مِنَ الدَّائِرَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ وَالْمِلَّةِ
بِالْكَلْبِيَّةِ كَمَا لَا يُخْرِجُ الزَّانِي وَالسَّارِقَ وَالشَّارِبَ عَنِ
الْمِلَّةِ وَإِنْ زَالَ عَنْهُ إِسْمُ الْإِيمَانِ كِتَابُ الصَّلَاةِ ص ۲

”کفر عملی انسان کو دائرہ اسلام سے کلی طور پر خارج نہیں کرتا جس طرح زانی، چور، شراب خور
مومن نہ ہونے کے باوجود اسلام سے خارج نہیں ہوتے“

نیز حافظ رحم نے فرمایا۔

هَذَا التَّفْصِيلُ هُوَ قَوْلُ الصَّحَابَةِ الَّذِينَ هُمْ أَعْلَمُ

الْأُمَّةَ بِكِتَابِ اللَّهِ وَبِالْإِسْلَامِ وَالْكَفْرِ وَلَوْ أَرِمَهَا فَلَا تَتَلَقَى
هَذِهِ الْمَسَائِلُ إِلَّا مِنْهُجْر (کتاب الصلوة ص ۴۰)

یہ تفصیل صحابہ سے منقول ہے جو کتاب اللہ اور اسلام و کفر اور اس کے لوازم کو سب سے
بہتر جانتے ہیں اور یہ مسائل انہی بزرگوں سے سمجھے جا سکتے ہیں۔

اس تشریح سے ان الفاظ کے معنی بھی واضح ہو جاتے ہیں اور بیسیوں احادیث میں تطبیق
بھی ہو جاتی ہے اور کم فہم حضرات تیز فتوؤں سے بھی پر سح جاتے گے کیونکہ یہ کفر، ارتداد اور خروج از
اسلام کے مترادف نہیں۔ بے نماز کے متعلق ائمہ اسلام کے نظریات کو حافظ حمد بن محمد بن ابراہیم
قطانی (۳۸۸ھ) نے معالم السنن میں اختصار سے اس طرح فرمایا ہے۔

وَقَدْ اِخْتَلَفَ النَّاسُ فِي حُكْمِ تَارِكِ الصَّلَاةِ فَقَالَ مَالِكٌ
وَالشَّافِعِيُّ يُقْتَلُ تَارِكُ الصَّلَاةِ قَالَ مَالِكٌ حَوْلُ يَسْتَتَابُ
فَإِنْ تَابَ وَإِلَّا قُتِلَ وَإِلَيْهِ ذَهَبَ حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ وَوَكَيْعُ
بْنُ الْجَرَّاحِ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ لَا يُقْتَلُ وَلَكِنْ يُضْرَبُ وَ
يُجْبَسُ وَعَنِ الزُّهْرِيِّ أَنَّهُ قَالَ إِنَّمَا هُوَ فَاسِقٌ يُضْرَبُ
ضَرْبًا مَبْرَحًا وَيُسْجَنُ وَقَالَ جَمَاعَةٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ تَارِكُ
الصَّلَاةِ عَمْدًا أَحْتَى يَخْرُجُ وَفَتَاهَا بَغَيْرِ عَدَمٍ كَافِرٌ هَذَا قَوْلُ
إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ وَأَيُّوبَ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارِكِ وَأَحْمَدَ
وَإِسْحَاقَ وَقَالَ أَحْمَدُ لَا يُكْفَرُ أَحَدٌ بِذَنْبٍ إِلَّا تَارِكُ
الصَّلَاةِ عَمْدًا وَأَحْتَجُّوا بِخَبْرِ جَابِرٍ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ بَيْنَ الْعَبْدِ وَالْكَفْرِ إِلَّا تَرْكُ الصَّلَاةِ
(معالم السنن ج ۱ ص ۱۵)

”بے نماز کے متعلق علماء میں اختلاف ہے امام مالک اور شافعی یہ فرماتے ہیں اس کو قتل کر
دیا جائے۔ مکرول فرماتے ہیں اسے توبہ کے لیے کہا جائے اگر آمان نہ ہو تو قتل کر دیا جائے
حماد بن زید اور وکیع کا بھی یہی مذہب ہے۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں قتل نہ کیا جائے

جسمانی سزا دی جائے اور قید کر دیا جائے۔ زہری فرماتے ہیں یہ فاسق ہے جسمانی سزا
 دینی چاہیے جس سے ہڈی نہ ٹوٹے اور جیل بھجھک یا جائے۔ بعض علماء نے فرمایا
 بلا عذر نماز کا تارک کافر ہے۔ ابراہیم نخعی، ایوب، عبد اللہ بن مبارک اور اسحاق بھی یہی
 فرماتے ہیں۔ امام احمد فرماتے ہیں نماز کے علاوہ کسی گناہ سے انسان کافر نہیں ہوتا اور
 حضرت جابر کی حدیث سے اس کی تائید ہوتی ہے کہ ترک نماز انسان کو کفر تک پہنچا
 دیتی ہے۔“

نماز کی رکعات

نمازیں پانچ ہیں۔ جن کا ذکر قرآن عزیز نے اختصار سے فرمایا ہے۔ احادیث میں اوقات
 وظائف، فرائض، سنن، مستحبات کی تفصیلی تصریحات موجود ہیں۔ یہ تمام امور متواتر ہیں۔
 لاکھوں انسانوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح نماز پڑھتے دیکھا۔ پھر ہر زمانے میں
 لاکھوں اور کروڑوں انسانوں نے یہ عمل اسی طرح کیا۔ یہی صورت مسلسل صدیوں سے اسی طرح آ
 رہی ہے۔ اس کے خلاف جن لوگوں نے شبہات کا اظہار کیا ہے وہ قطعاً قابلِ توبہ نہیں۔
 اگر سنت میں یہ تفصیلات نہ بھی مرقوم ہوتیں تو بھی کوئی حرج نہ تھا تاہم سنت صحیحہ میں اس کی
 تفصیلات موجود ہیں۔ چنانچہ کل فرائض سترہ رکعت ہیں۔

ظہر	چار رکعت	عصر	چار رکعت
مغرب	تین	عشاء	چار
فجر	دو		

ان میں کم زیادہ کرنے کی قطعاً کوئی گنجائش نہیں۔

سفر اور خوف کی صورت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو تخفیف ممکن تھی واضح فرما
 دی ہے۔ جس کا ذکر ان شاء اللہ اپنے مقام پر آئے گا۔ یہ تعداد سنن نسائی میں حضرت انسؓ
 حضرت عائشہؓ، حضرت ابوسعیدؓ، حضرت سعید ابن جبیرؓ سے مروی ہے (نسائی

اذان اور اقامت

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب تک بیت اللہ میں رہے نماز باجماعت کا التزام نہ تھا۔ اس لیے کہ کفار مزاحمت کرتے تھے۔ مدینہ منورہ تشریف لانے کے بعد نماز باجماعت میں کوئی رکاوٹ نہ تھی۔ خصوصاً مسجد نبوی کی تعمیر کے بعد اس قسم کا اجتماع اور اس کے لیے اعلان ضروری تھا۔ اس کے متعلق صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین میں مشورے ہوئے۔ بعض نے خواب دیکھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی اس سلسلہ میں راہنمائی فرمائی گئی۔ مختلف تجاویز سامنے آنے کے بعد اذان کا فیصلہ ہوا جو اس وقت مساجد میں کہی جاتی ہے۔

اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ - اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ - أَشْهَدُ أَنْ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - أَشْهَدُ
أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ - أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ
حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ - حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ - حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ - حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ
اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ - لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

واللہ تمام کائنات سے بڑا ہے۔ میں شہادت دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں
میں شہادت دیتا ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں۔ نماز کی طرف آؤ۔ کامیابی
کے لیے آؤ۔ اللہ سب سے بڑا ہے۔ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں؟

اذان سے دُور کے لوگوں کو نماز کے وقت کی اطلاع دی جاتی ہے تاکہ نماز باجماعت
ادا کریں۔ اس لیے کوشش ہونی چاہیے کہ اسے اونچی آواز سے کہا جائے۔ ممکن ہو تو
اونچی جگہ کھڑے ہو کر کہی جائے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا موزن کی اذان سننے
والے قیامت کے دن اس کی شہادت دیں گے (مشکوٰۃ)

اقامت ان لوگوں کو نماز کی اطلاع دینے کیلئے ہے جو مسجد کے قریب ہیں یا مسجد میں
آپکے ہیں اس لیے اقامت اذان کی طرح بلند آواز سے نہیں کہی جاتی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں اذان عموماً شفع (دو دو کلمات) اور اقامت فرادی

اکبریٰ کہی جاتی۔ ترجیح کیسی بھی اذان مسنون ہے جس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ شہادتین کو دو دو دفعہ کہنے کے بعد دوبارہ بلند آواز سے دہرایا جائے گویا چار چار دفعہ کہ جائیں۔

اکبریٰ اقامت یوں کہی جائے گی **اللَّهُ أَكْبَرُ** دو دفعہ **أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** ایک دفعہ **أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ** ایک دفعہ **حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ** ایک ایک دفعہ **أَخْرَيْتُ اللَّهَ أَكْبَرُ** دو دفعہ **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** پر اقامت ختم ہو جائے گی۔ (مشکوٰۃ)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مؤذن اذان ٹھہر ٹھہر کر کہتا اور اقامت جلدی جلدی کہتا۔ اذان میں آواز بلند کرنا بہتر ہے اور اقامت میں آہستہ۔ (مشکوٰۃ)

اگر اذان میں شہادتین کا تکرار نہ کرے اور اقامت میں تکبیر چار دفعہ (اذان کی طرح) اور شہادتین دو دو دفعہ کہے تو بھی درست ہے لیکن راجح اور بہتر پہلی صورت ہے۔ یہ ساری تفصیل سنن نسائی، سنن دارقطنی، مجمع الزوائد وغیرہ کتب حدیث میں ملتی ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے۔
قُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ (مشکوٰۃ)

اس حدیث کی رو سے جب اذان اور اقامت سننے تو بعینہ ان الفاظ کو دہرائے جس طرح کہ مؤذن کہتا ہے۔ ترجیح کے ساتھ اذان اہل حجاز کا معمول ہے اور ترجیح کے بغیر اذان علماء عراق کا معمول ہے۔

جب اذان سنی جائے تو تمام کلمات کو ساتھ ساتھ دہرایا جائے جیسے پہلے ذکر ہوا۔ **مگر حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ** اور **حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ** کی بجائے **لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ** کہنا چاہیے۔ (مشکوٰۃ)

اذان کے بعد دعا

اذان ختم ہو جائے تو یہ دعا پڑھی جائے۔

اللَّهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّاعُوَّةِ الثَّامَّةِ وَالصَّلَاةِ الْقَائِمَةِ
 آتِ مُحَمَّدَ بْنَ الْوَسِيْلَتِ وَالْفَضِيْلَةَ وَابْعَثْهُ مَقَامًا مَحْمُودًا
 الَّذِي وَعَدْتَنَا (مشکوٰۃ)

» اے اللہ اس کمال دعوت کے رب اور اس نماز کے رب جو قائم ہو رہی ہے۔ حضرت
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مقام وسیلہ عطا کر اور فضیلت مرحمت فرما اور ان کے درجات بلند
 فرما اور انہیں حسب وعدہ مقام محمود عطا فرما۔

حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو آدمی
 اذان سنتے تو یہ کلمات کہے۔

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا
 عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ رَبِّكَ يَا اللَّهُ رَبَّآ وَبِهِ مُحَمَّدٌ رَسُولٌ لَكَ
 يَا إِسْلَامَ دِينَنَا۔

» میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ اکیلا ہے۔ اس کا کوئی شریک
 نہیں۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بندے اور رسول ہیں۔ میں اللہ تعالیٰ کی ربوبیت اور
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت اور اسلام کے دین ہونے پر خوش ہوں۔
 اس کے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں۔ (مشکوٰۃ)

عبداللہ بن عمرو بن عاص فرماتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے جب تم
 اذان سنو تو اسی طرح کہو جس طرح مؤذن کہتا ہے اور درود پڑھو۔ جو نوحہ پر درود پڑھے گا،
 اللہ اس پر دس دفعہ رحمت فرماتا ہے۔ پھر میرے لیے وسیلے کی دعا کرو۔ یہ جنت میں
 ایک مقام ہے جو صرف ایک آدمی کو مرحمت فرمایا جائے گا اور مجھے امید ہے کہ وہ میں
 ہی ہوں گا۔ جو میرے لیے اس مرتبہ کی طلب کرے اس کے لیے میری شفاعت یقینی
 ہے۔ (مشکوٰۃ)

اقامت کے الفاظ کو بھی دہرانا چاہیے اور قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ کے ساتھ
 اَقَامَهَا اللَّهُ وَأَدَامَهَا كَمَا جَاءَ فِيهِ (یعنی اللہ اسے ہمیشہ قائم رکھے) (مشکوٰۃ)

تشویب

صبح کی اذان میں **حَىٰ عَلٰی الْفَلَاحِ** کے بعد مؤذن **الصَّلٰوةَ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ** کے اس کا نام تشویب ہے جو سنون ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی سے فرمایا۔

کہ تشویب مختلف اوقات میں بدلتی رہی۔ پہلی صدی کے اواخر میں جب خلفاء یا حکام یا عوام مسجد میں پہنچتے تو مؤذن اذان اور اقامت کے درمیان **قَدْ قَامَتِ الصَّلٰوةُ اور حَىٰ عَلٰی الْفَلَاحِ** بار بار کہتا۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے ایک مسجد میں یہ تشویب سنی تو ساتھی سے فرمایا۔ بدعتیوں کی مسجد سے نکل چلو اور وہاں نماز نہ پڑھی (ترمذی ص ۱۷۷ جلد ۱)

امام ترمذی فرماتے ہیں **اِنَّمَا كَرِهَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ التَّشْوِيبَ الَّذِي أَحْدَقَ النَّاسُ** کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے اس تشویب کو ناپسند کیا جسے لوگوں نے از خود بتایا تھا۔ اس کے بعد بھی کئی تشویبیں گھڑی گئیں۔ عباسی خلفاء نمازوں میں کم حاضر ہوتے۔ اقامت کے فرائض بھی کوئی دوسرا آدمی سرانجام دیتا۔ فاطمیوں کا بھی یہی حال تھا۔ یہ غالی شیعہ تھے۔ اہل بیت کے ذکر سے ساری کمی پوری کرتے۔ ان کے زمانے میں خلفاء پر سلام کا نام تشویب رکھ لیا گیا۔ فاطمیوں نے **حَىٰ عَلٰی خَيْرِ الْعَمَلِ** اور **حَيُّ عَلٰی خَيْرِ الْبَشَرِ** کا اضافہ کیا۔ فاطمیوں کا فتنہ صلاح الدین ایوبیؒ کے ہاتھوں ختم ہوا۔ مسنون حجازی اذان دوبارہ جاری ہوئی۔ یہ قریباً ۵۶۷ھ کا واقعہ ہے۔ اس کے بعد یہ علاقے ترکوں نے فتح کیے، ترک حنفی تھے انہوں نے عراقی اذان جاری کی۔ فقہ حنفی کے لیے مدرسے جاری کیے۔ اس وقت نہ اذان میں ترجیع تھی نہ اقامت فرادی بلکہ اذان اور اقامت قریباً یکساں تھی۔ ۱۹۱۷ھ میں ایک گورنر نے جس کا نام منطاش تھا بعض جاہل فقہروں اور صوفیوں کے مشورہ سے ایک بھوٹی نواب گھڑی اور مصر کے داروغہ نجم الدین الطیندی کو سنا کہ تشویب کے طور پر آج کل کی مروجہ صلوٰۃ اذان سے پہلے **الصَّلٰوةَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ** بلند آواز سے جاری کر دی۔ یہ داروغہ بقول علامہ مقرر بڑا راشی، جاہل اور ظالم تھا۔ آج کل بعض مساجد میں اذان کے ساتھ

لَا تُثَوِّبَنَّ فِي نَبِيِّ مِنْ الصَّلَاةِ إِلَّا فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ (ترمذی عن بلال ج ۱) ۱۴۴
 ” فجر کے سوا کسی وقت تشویب مت کہو۔“

(یقینہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) جو ”صلوٰۃ“ فلمی انداز سے گائی جاتی ہے یہ قاطعی رانفیسوں کی سنت ہے اور وار و نعم نجم الدین الطہندی کی راجد ہے۔ اسلام میں اس کا کوئی ثبوت نہیں۔ یہ آٹھویں صدی میں شروع ہوئی تھی۔ چند سالوں سے ہمارے ملک میں بھی بریلوی حضرات نے جاری کر لی ہے۔ مقریزی فرماتے ہیں شعبان ۱۱۸۶ھ میں یہ بدعت مصر اور شام کے تمام شہروں میں عام ہو گئی۔ عوام اور اکثر جاہل سمجھتے ہیں یہ اذان کا لازمی حصہ ہے۔ اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوا کہ بعض جہلاء و دیہات میں اپنے مردہ پیروں کو سلام کہنے لگے۔ اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاٰجِعُوْنَ (تفصیل کے لیے ملاحظہ ہوا المخطوط والاخبار مقریزی

جلد ۲ صفحہ ۲۲، ۲۳)

تشویب کا چارٹ

- ۱۔ فِي أَيَّامِ بَنِي أُمَيَّةَ حَى عَلَى الصَّلَاةِ يَا خَلِيفَةَ رَسُولِ اللَّهِ
 بَنُو أُمَيَّةَ كَانُوا يُؤْمِنُونَ الصَّلَاةَ الْخَمْسَ الْإِزَامًا وَالْخُلَفَاءَ الْفَاطِمِيَّةَ وَالْعَبَّاسِيَّةَ
 تَدْرُكُوا ذَلِكَ فِي عَامَّةِ الْأَحْوَالِ وَكَثُرَ مِنْهُمْ عَجْمًا فَالْمُؤَدِّينَ كَانُوا يُسَلِّمُونَ عَلَى
 الْخَلِيفَةِ بَعْدَ الْأَذَانِ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا انْقَضَتْ أَيَّامُهُمْ غَيَّرَ السُّلْطَانُ صَلَاحَ الدِّينِ
 رَسُوْمَهُمْ لَمْ يُجْتَرَأْ أَحَدٌ مِنَ الْمُؤَدِّينَ أَنْ يُسَلِّمَ عَلَى صَلَاحِ الدِّينِ إِحْتِرَامًا لِلْخَلِيفَةِ
 الْعَبَّاسِيَّةِ بِبَغْدَادٍ فَعَبَّادٌ عَرَّضَ السَّلَامَ عَلَى الْخَلِيفَةِ السَّلَامَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَأَسْتَمَرَ ذَلِكَ قَبْلَ الْفَجْرِ بِبَصْرَةَ وَالشَّامِ وَالْحِجَازِ (المخطوط والاخبار)
- ۲۔ مُحَمَّدًا وَعَلَى خَيْرِ الْبَشَرِ کا اضافہ ۲۲۴ھ میں ہوا جب نور الدین محمود نے یہ علاقہ فتح
 کیا تو ابوالحسن علی بن حسن حنفی نے احناف کی ایک جماعت کے ساتھ اس بدعت کو بزور
 شمشیر ختم کیا اور فقہائے کوفہ کے مسلک پر اذان جاری ہوئی۔
- ۳۔ معز الدین الشکر گوہر نے ۲۵۹ھ میں حنی علی خیر العہل جاری کرایا۔

پوری امت کا اس حدیث پر عمل ہے۔ اس کے بعض طرق میں ضعف ہے لیکن بعض طریق صحیح بھی ہیں۔ (التلخیص الجبیر ص ۷۵)

نماز باجماعت

تمام ائمہ اسلام متفق ہیں کہ جماعت کے ساتھ نماز ادا کرنا ایک نیک نماز پڑھنے سے افضل ہے۔ قرآن مجید میں ارشاد ہے۔

وَأَن تَكُونُوا مَعَ التَّائِبِينَ

یعنی جماعت کے ساتھ نماز ادا کرو۔

ایک حدیث میں فرمایا۔

عن ابی ہدیرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم قال فضل الجہاعتی علی صلوة احدکم وحداہ

خمس وعشرون جزءاً (ابن ماجہ، نسائی)

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) (۴) حاکم بامر اللہ نے ۳۱۷ھ میں الصلوٰۃ خیر من التورہ جاری کرایا۔

۵۔ اذان کے بعد ۱۷۷ھ میں الصلوٰۃ علی امیر المؤمنین ورحمۃ اللہ۔

۶۔ ۲۰۵ھ میں صرف الصلوٰۃ رحمت اللہ

۷۔ ابوالیمون بن عبد الحمید کی حکومت کا زمانہ تھا۔ ۵۲۳ھ میں اس نے حافظ لدین اللہ کو قید کرایا اور

محل کے درو بست پر قابض ہوا۔ اس نے حتی علی خیر العسل اور محمد و علی

خیر البشر کے الفاظ اذان سے ساقط کرائے۔ ۵۲۶ھ میں یہ قتل ہوا تو دوبارہ حافظ

لدین اللہ نے حکومت پر قابض ہو کر یہ الفاظ جاری کر دیئے۔

۸۔ مصر میں سلطان صلاح الدین نے علماء حجاز کے مسلک کے مطابق اذان جاری کرائی۔ ۵۶۴ھ

۹۔ وَاَمَّا الْمُحْتَسِبُ صَلَاحَ الدِّينِ عَبْدَ اللَّهِ الْبَرِسِيِّ - الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ

يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَانَ ۶۰ھ

” اکیلے نماز سے جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا ۲۵ درجات افضل ہے۔“
اس مفہوم کی ایک حدیث حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ اکیلے نماز
پڑھنے سے جماعت کے ساتھ نماز ستائیس درجے اجر میں زیادہ ہو جاتی ہے۔

(ابن ماجہ ص ۵۷، دارمی طبع ہند ص ۱۵۱)

نیز فرمایا نماز کے لیے دور سے چل کر آنے میں ہر قدم پر اللہ کی طرف سے اجر لکھا
جاتا ہے۔ (ابن ماجہ ص ۵۷)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے ارادہ
کیا ہے کہ میں نماز کے لیے کسی آدمی کو حکم دوں وہ نماز پڑھائے اور میں ان لوگوں کے مکان
بلا دوں جو جماعت کے ساتھ شریک نہیں ہوئے۔ (ابن ماجہ ص ۵۸)

ابن ام مکتوم اور عتبان مالک یہ دونوں صحابی آنکھوں سے معذور تھے۔ دونوں نے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب کی کہ ہم معذور ہیں گھر میں نماز ادا کر لیں؟ آپ
نے عتبان رضی اللہ عنہ کو اجازت دے دی۔ (صحیح بخاری)

لیکن ابن ام مکتوم کو فرمایا اگر تم اذان سنتے ہو تو تمہیں مسجد میں آنا چاہیے۔ (صحیح مسلم و بیہق)
اس کا یہی مطلب ہو سکتا ہے کہ گھر پر نماز ادا کرنے سے معذور کو بھی جماعت کا اجر
نہیں مل سکتا۔ ممکن ہے عبداللہ بن ام مکتوم رضی اللہ عنہما نے چلنے پھرنے میں عتبان سے زیادہ ہوشیار
ہوں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا لوگوں کو یا تو مسجد میں حاضر ہونا چاہیے
ورنہ اللہ تعالیٰ انہیں نمازوں میں شمار فرمائیں گے۔ (ابن ماجہ ص ۵۸)

ان احادیث سے ظاہر ہے نماز باجماعت کس قدر ضروری ہے۔ بلاوجہ جماعت
سے پیچھے رہنا شرعاً مجرم ہے۔ معمولی عذر کی وجہ سے بھی جماعت کا ترک درست نہیں۔
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی آخری علالت میں ضعف کے باوجود آدمیوں کے کندھوں پر
ہاتھ رکھ کر جماعت میں شریک ہوئے۔

امام عطاء رحمہ اللہ، حسن بصری رحمہ اللہ، اوزاعی رحمہ اللہ، ابو ثور رحمہ اللہ، امام احمد رحمہ اللہ اور شافعی رحمہ اللہ جماعت
کے ساتھ نماز واجب سمجھتے ہیں۔ اگر کوئی اکیلا پڑھے تو نماز لوٹانے کی ضرورت نہیں ہو

گی لیکن ترک واجب کی وجہ سے مجرم ہوگا۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام مالک رحمہ جماعت کو سنت مؤکدہ فرماتے ہیں اور سنت مؤکدہ کے تارک کو مجرم سمجھتے ہیں۔ بہر حال جماعت واجب ہو یا سنت اس کا بلا عذر تارک باتفاق ائمہ مجرم ہے۔

گو جماعت گھر میں بھی ہو سکتی ہے لیکن مجبوری کی بنا پر۔ بلا عذر گھر میں نماز ادا کرنا درست نہیں۔ اگر جماعت کی گھروں میں کھلی اجازت دے دی جائے تو مساجد کی تعمیر بیکار ہوگی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ نماز مسجد میں باجماعت ادا فرمائی۔ اس لیے عذر کے سوا نہ بلا جماعت پڑھنا درست ہے نہ مسجد کے سوا گھر یا مکان وغیرہ میں۔ عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں۔

لَوْ صَلَّيْتُمْ فِي بَيْوتِكُمْ كَمَا يَصَلِّي هَذَا الْمُتَخَلِّفُ فِي بَيْتِهِ لَتَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ

وَلَوْ تَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ لَضَلَلْتُمْ (سنن کبریٰ و بیہقی ج ۳ ص ۵۹)

”اگر تم گھر میں نماز پڑھو گے جس طرح فلاں پڑھتا ہے تو سنت کو ترک کر دو گے۔ اگر سنت کو ترک کر دو گے تو گمراہ ہو جاؤ گے۔“

البتہ عذر ہو مثلاً بارش، بیماری، کھانے اور بھوک کی موجودگی، قصائے حاجت کا شدید احساس، پیشاب وغیرہ ضروریات سے جماعت ترک کی جا سکتی ہے۔ ان معاذیر کا صراحتاً ذکر احادیث میں موجود ہے۔

امام کے اوصاف

مقام امامت کی شرعاً اس قدر اہمیت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قذافی نے اپنی داعی خود امامت فرماتے رہے اور اگر کبھی کسی ضرورت کے لیے مدینہ منورہ سے باہر جانا ہوا تو مسجد کو کبھی خالی نہیں چھوڑا بلکہ کسی بہتر آدمی کو امام مقرر فرماتے۔ آخری بیماری

میں ضعف و نقاہت کی وجہ سے جب مسجد تشریف لانا مشکل ہو گیا تو بڑے سے اصرار سے حضرت ابو بکرؓ کو امام مقرر فرمایا۔ اہمات المؤمنین نے کوشش کی کہ مرض کے ایام میں حضرت عمرؓ امامت فرمائیں، لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ مشورہ بڑی سختی سے مسترد فرمایا۔ اور حضرت ابو بکرؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیماری کے ایام میں مسلسل امامت کے فرائض انجام دیتے رہے۔ (صحیح بخاری)

بیعتِ خلافت کے بعد تو وہ ہی مستقل امام تھے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلفاء اربعہ (حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ) حسب دستور پورے التزام سے امامت فرماتے رہے۔ ان ایام میں امامت خلافت کے لوازم سے تھی بلکہ قلمرو کے اہم مقامات پر امام کے تقرر میں دربارِ خلافت کی رائے کا احترام ملحوظ رکھا جاتا اور امام بہتر سے بہتر مقرر کیا جاتا گویا مقامِ امامت اور مقامِ خلافت اپنی ذمہ داریوں کے لحاظ سے برابر تصور ہوتے اور کوشش کی جاتی کہ خلافت اور امامت کے فرائض ایک ہی شخص انجام دے۔

لیکن امامت کی ضرورت، خلافت سے مختلف تھی۔ امام ہر مسجد کے لیے ضروری تھا لیکن خلیفہ پوری قلمرو کے لیے ایک ہی کافی تھا اس لیے امام کے لیے بعض دولہری خصوصیات ملحوظ رکھی گئیں جو احادیث میں مرقوم ہیں۔

عن ابی مسعود الانصاری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال
یَوْمَ الْقَوْمِ اَقْرَبُ هُوَ لِكِتَابِ اللّٰهِ فَاِنْ كَانُوْا فِي الْقِرَاةِ
سَوَاءً فَاَعْلَمُوْهُمْ بِالسُّنَّةِ فَاِنْ كَانُوْا فِي السُّنَّةِ سَوَاءً فَاَقْدَامُهُمْ
هَجْرَةً فَاِنْ كَانُوْا فِي الْهَجْرَةِ سَوَاءً فَاَقْدَامُهُمْ سِنَادُ مَعَالِمِ

السنن ۱۶۶ ج ۲ سنن کبریٰ ص ۱۱۵۰ ج ۱۳۷

”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا امام کے لیے پہلی شرط یہ ہے کہ وہ کتاب اللہ کو جانتا ہو۔ دوسری شرط یہ ہے کہ وہ سنت کا ماہر ہو اگر اس میں آدمی برابر ہوں تو جس نے پہلے ہجرت کی ہو۔ اگر اس صفت میں برابر ہوں تو جو عمر میں زیادہ ہو

وہ امام ہوگا

یہ حدیث مختلف الفاظ اور مختلف طرق سے مروی ہے۔ حاصل یہ ہے کہ امام کو ان اوصاف کی بنا پر ترجیح دی جائے گی اور اس کا انتخاب ان اوصاف کی روشنی میں ہوگا۔

عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ عليه وسلاحه اجعلوا
أيديكم خياركم فإنهم وفدكم فيما بينكم وبين ربكم اسناد
هذا الحديث ضعيف (سنن الكبرى ج ۱ ص ۱۳۷)

» امام بہتر لوگوں کو بناؤ وہ تمہارے اور خدا تعالیٰ کے درمیان ایک ذریعہ ہیں۔ اس کی سند
ضعیف ہے۔

اس سے ظاہر ہے امام مقرر کرتے وقت بہتر آدمی کو انتخاب کرنا چاہیے۔ حدیث
گو ضعیف ہے لیکن صحیح احادیث سے اس کے مضمون کی تائید ہوتی ہے۔
قائد نمبر ۱

خلفاء بنی امیہ میں بھی یہ دستور جاری رہا، اس دور میں اول وقت کی پابندی قائم نہ رہ سکی لیکن
اپنی بساط کے مطابق اکثر ان میں امامت کے فرائض انجام دیتے رہے۔ بنو عباس
میں یہ پابندی بہت کم ہو گئی وہ خود اس کے اہل بھی نہ تھے، لوگ بھی ان کی اقتدار پسند
نہیں کرتے تھے۔

مغل بادشاہ اکثر جاہل تھے۔ علماء کا ادب کرتے تھے لیکن امامت کی ان میں صلاحیت
ہی نہ تھی اس لیے امامت کا تعلق تخت و تاج سے قریب لگاٹ گیا۔ انگریزی اقتدار کے بعد
ہندوستان اور پاکستان میں بے دینی اور جہالت کی جڑیں مضبوط ہو گئیں۔ علماء کا نظریہ
اقتدار قائم نہ رہ سکا نہ ہی علماء سے قائم رکھ سکے۔ یہ علمی انحطاط اور اخلاقی انحطاط کا سلسلہ
روز بروز روبرو ترقی ہے۔ اب ائمہ مساجد میں بہت کم حضرات ہیں جو اخلاق و قابلیت کے
اعتبار سے اس مقام کی صلاحیت رکھتے ہوں۔ ارزاں سے ارزاں امام تلاش کیا جاتا
ہے وہ تنگدستی کی وجہ سے اخلاق و ذمہ داریوں کو نباہ نہیں سکتا۔ ایسے لوگوں کی وجہ سے

اچھے لوگ بھی مضحکہ بن کر رہ گئے ہیں اور امامت، دنیا کا ادنیٰ ترین کام بن کر رہ گیا ہے۔

قائدہ نمبر ۲

فقہ حنفیہ نے امامت کے مستحقین کا تذکرہ اس ترتیب سے فرمایا ہے۔

۱۔ نماز کے احکام کا پوری طرح واقف ہو اور فرائض اور واجبات کو اچھی طرح جانتا ہو۔

۲۔ قرآن مجید سے پڑھ سکتا ہو۔

۳۔ پیر، سیرگار ہو۔

۴۔ معتر ہو۔

۵۔ خلیق ہو۔

۶۔ خوب صورت ہو۔

۷۔ شریف النسب ہو۔

۸۔ خوش آواز ہو۔

۹۔ بیوی خوش وضع ہو۔

۱۰۔ مالدار ہو۔

۱۱۔ بارعب ہو۔

۱۲۔ خوش پوش ہو۔

۱۳۔ سر بڑا ہو۔

۱۴۔ بعض دوسرے اعضاء کے تناسب کا بھی بعض فقہاء نے ذکر فرمایا ہے۔

(الدر المختار مع رد المحتار لابن عابدین شامی ص ۵۸۲، ۵۸۳ جلد ۱)

علامہ کاسانی نے ان وجوہ تزییح کو کسی قدر تقدیم و تاخیر سے اور کم و بیش لکھا۔ (البدائع

والصنائع ص ۱۵۶، ۱۵۷ جلد ۱)

لیکن صحیح حدیث کی ترتیب مقصد کے لحاظ سے موزوں اور مناسب ہے۔

امام کی اقتداء

باجماعت نماز میں امام کی اقتداء ضروری ہے۔ تمام ارکان میں مقتدی کو امام کے تابع رہنا چاہیے۔ رکوع سجود وغیرہ ارکان میں امام سے سبقت کرنا حرام ہے۔ اس سے نماز فاسد ہو جائے گی گویا مقتدی امام ہو گیا بلکہ امام کے ساتھ بھی ادا کرنا درست نہیں۔ ہر صورت میں امام کے بعد ہی ارکان کو ادا کرنا چاہیے۔ احادیث میں اس کی تائید بوضاحت مرقوم ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا يَا مَنْ الذَّيْ يَرْفَعُ رَأْسَهُ فِي صَلَاتِهِ قَبْلَ الْإِمَامِ إِنَّ يَحْوِلَ اللَّهُ صُورَتَهُ فِي صُورَةِ حِمَارٍ (صحیح مسلم ج ۱)

”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو آدمی نماز میں امام سے پہلے سر اٹھاتا ہے اسے بے خوف نہیں ہونا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ اسے اس کی شکل گدھے کی ہی بنا دے“

عَنْ أَنَسٍ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي أَمَامُكُمْ فَلَا تَسْبِقُونِي بِالرُّكُوعِ وَلَا بِالسُّجُودِ وَلَا بِالْقِيَامِ وَلَا بِالْإِصْرَافِ فَإِنَّ أَرَاكُمْ أَمَامِي وَمَنْ خَلْفِي ثُمَّ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي مَحْدَابٌ لَوْ رَأَيْتُمْ مَا رَأَيْتُمْ لَضَحَكْتُمْ قَلِيلًا وَبِكَيْتُمْ كَثِيرًا. قَالُوا وَمَا رَأَيْتُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ رَأَيْتُمُ الْجَنَّةَ وَالنَّارَ (صحیح مسلم ج ۱)

”حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن نماز پڑھائی جب نماز ہو چکی تو ہماری طرف توجہ فرمائی اور فرمایا اے لوگو! میں تمہارا امام ہوں رکوع سجود قیام اور منہ پھیرنے میں مجھ سے آگے مت بڑھو۔ میں سامنے اور اپنے پیچھے سے دیکھتا ہوں۔ پھر فرمایا اللہ کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے جو میں دیکھتا ہوں اگر تم

وہ دیکھو تو تم کم ہنسوا اور زیادہ گریہ زاری کرو۔ صحابہؓ نے پوچھا حضرت آپ نے کیا دیکھا

فرمایا میں نے جنت اور دوزخ دیکھا ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک دفعہ گھوڑے سے گر گئے۔ آپ کے دائیں پہلو میں خراش آگئی۔ ہم بیمار پرسی کے لیے آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے وہیں نماز کا وقت ہو گیا۔ آپ نے بیٹھ کر نماز پڑھائی۔ ہم نے بھی آپ کے پیچھے بیٹھ کر نماز پڑھی۔ جب آپ نے نماز پڑھ لی تو آپ نے فرمایا۔

انہا جعل الامام لیؤتربہ فاذا کبر فکبر واذا سجد

فا سجد واذا رفع فارفعوا واذا قال سمع اللہ لمن حمدہ

فقلوا ربنا ولک الحمد واذا صلی قاعدا فصلوا قعودا

اجمعون ۱۵ (صحیح مسلم ج ۱)

امام اس لیے ہوتا ہے کہ اس کی اقتدار کی جائے جب وہ تکبیر کہے تم تکبیر کہو، جب سجد

کے تم سجدہ کرو، جب امام سر اٹھائے تم سر اٹھاؤ۔ جب امام سمع اللہ لیمن

حمدہ کہے تم ربنا ولک الحمد کہو۔ جب امام بیٹھ کر نماز پڑھائے تم سب

بیٹھ کر نماز پڑھو۔

قائدہ

امام کے ساتھ مقتدی کے بیٹھ کر نماز پڑھنے کا عمل آپ کی ہنگامی بیماری میں ہوا لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آخری بیماری میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے آپ کی اقتدار میں کھڑے ہو کر نماز پڑھی۔

وکان ابو بکر یصلی وهو قائم بصلوة النبی صلی اللہ علیہ

وسلو والناس یصلون بصلوة ابی بکر والنبی صلی اللہ علیہ و

سلو قاعداً (صحیح مسلم ج ۱)

ابو بکر کھڑے ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدار فرما رہے تھے۔ لوگ حضرت ابو بکر

کی اقتدار کرتے تھے اور آنحضرت بیٹھ کر نماز پڑھا رہے تھے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری فعل یہی ہے کہ امام اگر بیٹھا ہو تو مقتدی اس کی اقتدا کھڑے ہو کر کرتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری فعل زیادہ قابل عمل ہے۔

صحیح مسلم کی حدیث مذکور کے الفاظ سے ظاہر ہوتا ہے کہ جب امام بکیر کہے چکے تو مقتدی اس کے بعد بکیر کہے۔ جب امام سجدے میں پھلا جائے تو تم سجدے میں جاؤ۔ جب امام سر اٹھا چکے تو تم سر اٹھاؤ۔ جب وہ سمع اللہ لمن حمد کہہ چکے تو تم ربنا واک الحمد کہو۔ اس سے ظاہر ہے کہ مقتدی کو ہر فعل اس وقت کرنا چاہیے جب امام وہ کام کر چکے۔ نہ امام سے پہلے جانا چاہیے نہ اس کے ساتھ بلکہ امام کے بعد وہ رکن ادا کرے۔ متابعت کرے یعنی پیچھے لگے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے ایک آدمی کو دیکھا کہ وہ ارکان کے ادا کرنے میں امام سے سبقت کر رہا تھا فرمایا۔

لا و حدك صليت ولا بما مك اقتديت (صحیح مسلم)
بحوالہ رسالہ الصلوٰۃ امام احمد
”تم نے اکیلے نماز پڑھی نہ ہی امام کی اقتدا کی“
نیز عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ۔

انما نظر الی من سبق الامام فقال له ما صليت وحدك ولا صليت مع الامام ثم ضربها وامره ان يعيد الصلوة (رسالۃ الصلوٰۃ ص ۵۳ مجموعۃ الحدیث)
”انہوں نے ایک شخص کو امام سے سبقت کرتے دیکھا تو فرمایا نہ تم نے اکیلے نماز ادا کی نہ امام کی اقتدا کی۔ اسے مارا اور کہا نماز لوٹاؤ۔“

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ایسی نماز کو ناجائز سمجھتے تھے۔ امام احمد فرماتے ہیں۔

قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا کبر فکبروا معناه ان تنظروا الامام حتی یکبر ویفرغ من تکبیرہ وینقطع صوتہ ثم

تکبرون بعدہ والناس یغلظون فی ہذہ الأحادیث و
یجہلونہا مع ما علیہ عامہ من الاستخفاف بالصلوۃ
والاتیانہ برافساحتہ یاخذ الامام فی التکبیر یاخذون
معہ فی التکبیر و ہذا اخطا رسالۃ الصلوۃ لاحمد [ؑ]
اور اذاکبیر واکایر مثلب ہے کہ امام کی تکبیر ختم ہو جائے پھر مقتدی تکبیر کہے۔ لوگ جہالت
کی وجہ سے غلطی کرتے ہیں اور نماز کے معاملہ کو ہلکا سمجھتے ہیں۔ امام کے ساتھ ہی تکبیر کرنا
شروع کر دیتے ہیں اور یہ غلطی ہے۔

امام احمد نے اس مقام پر بڑے بڑے لکھائے کہ امام سے پہلے یا امام کے ساتھ
تمام ارکان ادا کرنا غلط ہے۔ امام جب رکوع و سجود میں چلا جائے اور اس کی تکبیر کی آواز ختم ہو
جائے تو مقتدی کو اس وقت رکوع و سجود وغیرہ امور شروع کرنے چاہئیں۔
ہمارے ملک میں یہ غلطی عام ہے۔ تمام طبقات یہ غلطی کرتے ہیں۔ اگر سبقت نہ کریں تو
امام کے ساتھ ضرور ادا کرتے ہیں حالانکہ یہ صاف حدیث کے خلاف ہے۔ خطرہ ہے کہ
نماز ضائع ہو جائے۔

امام کی اطاعت کا شرعی بھی مطلب ہے کہ یہ تمام ارکان وغیرہ امام پہلے ادا کرے مقتدی
اس وقت شروع کرے جب امام رکن میں مشغول ہو جائے۔ حدیث کا منشاء یہ معلوم ہوتا ہے
کہ امام سے سبقت درست ہے نہ امام کی معیت بلکہ امام جب رکن میں مشغول ہو جائے اس
کے بعد مقتدی امام کے ساتھ شریک ہو۔

اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں تمام ائمہ کے نزدیک اقتدار کی یہی صورت ہے۔ تعجب
ہے کہ تمام مکاتب فکر اس غلطی میں مبتلا ہیں بریلوی حضرات تو بدعات میں اس قدر محو ہیں کہ اللہ
تعالیٰ نے ان کے دلوں کو سنت کی محبت سے نکالی کر دیا ہے۔ وہ ہر وقت نئی سے
نئی بدعتوں کی تلاش میں پریشان ہیں۔ حضرات اہل حدیث اور دوسرے موحّد گروہ بھی اس
غلطی میں از اول تا آخر مبتلا ہیں۔ **إِلَّا مَنْ رَجَعَهُ اللَّهُ** امام احمدیہ کا ارشاد کس قدر
درست ہے۔

لوصلیت فی مائتہ مسجد ما سراً بیت اہل مسجد واحد یقیمون
 علی ما جاء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعن اصحابہ
 رحمة اللہ علیہم (رسالت الصلوٰۃ لاحمد ص ۱۵۴)

”آپ جو مسجدوں میں نماز ادا فرمائیں کسی میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور صحابہؓ
 کے طریق پر آپ کو نماز نہیں ملے گی۔“

نماز میں طہینان

نماز جماعت کے ساتھ ہو یا اکیلے، فرض ہو یا نفل، سنت ہو یا واجب اس کے ادا
 میں طہینان بے حد ضروری ہے۔ قیام، رکوع، سجود، قومہ، جلسہ ہر کام اپنے مقام پر پورے
 طہینان اور سکون سے ہو۔ کسی قسم کی بے اعتدالی اور غفلت درست نہیں۔ احادیث میں
 ہے۔

۱۔ زفاہم بن رافع فرماتے ہیں ایک آدمی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے نماز
 ادا کی، اس نے رکوع، سجود، قیام، قومہ، قعدہ وغیرہ امور بڑی جلدی ادا کیے۔ ان میں
 طہینان نہیں تھا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت گرامی میں سلام عرض کیا۔ آپ
 نے سلام کا جواب دیا اور فرمایا دوبارہ نماز پڑھو تم نے نماز نہیں پڑھی۔ واقعہ تین دفعہ
 ہوا کہ اس نے نماز طہینان کے بغیر پڑھی۔ آنحضرت نے فرمایا تم نے نماز نہیں پڑھی
 پھر پڑھو اس نے عرض کیا میں اس سے بہتر نہیں پڑھ سکتا آپ نے فرمایا سب سے کم وضو کر دو کہ کوئی اعضاء خشک
 نہ رہے پھر قیام، رکوع، سجود، قومہ، جلسہ پورے طہینان اور تسکین سے ادا کرو۔

عن ابی مسعود البدری رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم قال لا تجزئی صلوٰۃ احدکوحتی یقیم ظہرہ فی
 المدکوع والسجود (اصحاب السنن)

”ابو مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جب تک رکوع اور سجود میں پشت سیدھی نہ کی جائے نماز
 درست نہیں ہوگی۔“

۳۔ نعمان بن مرہ فرماتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اموال السرقة التي يسوق صلواتها قالوا كيف يسرق صلواتها
يا رسول الله قال لا يتم ركوعها ولا سجودها (اصحاب السنن)

”بدترین وہ چوری ہے جو نماز میں کی جائے۔ دریافت کیا گیا نماز کیسے چوری ہو سکتی ہے آپ
نے فرمایا جو آدمی رکوع اور سجود پوری طرح ادا نہ کرے“

چاہیے کہ تکبیر تحریر کے بعد سیدھا کھڑا ہو جائے دعا اور سورہ فاتحہ اور دوسری کوئی سورت
پورے اطمینان سے پڑھے، پھر رکوع کرے۔ ہاتھ گھٹنوں پر رکھے اور پیٹھ بالکل ہموار کرے
اور تسبیحات پڑھے پھر سیدھا کھڑا ہو جائے اور قومہ کی دعا پڑھے، پھر سجود میں چلا
جائے اور تسبیحات اطمینان سے پڑھے۔ پھر اطمینان سے سیدھا پیٹھ جائے، پھر سجدہ
کرے عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ، رکوع اور سجود میں عموماً دس تسبیحات پڑھا کرتے تھے۔ صحابہ رضی
فرماتے کہ ان کی نماز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت ملتی ہے جیسا کہ رکوع کے بیان
میں آئے گا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سجود میں سات اعتقاد استعمال فرماتے تھے۔ دونوں ہاتھ، دونوں
پاؤں، دونوں گھٹنے اور پیشانی بعض احادیث میں ناک کا ذکر ہے گویا پیشانی اور ناک کا
ایک ہی حکم ہے۔ (تیسیر الوصول ص ۲۳۲ جلد ۲)

جلسہ تراویح

پہلی اور تیسری رکعت سے جب اٹھتے تو تھوڑی دیر ٹھہرا اٹھتے (صحیح بخاری) اسے
جلسہ تراویح کہا جاتا ہے۔

قابل توجہ قاعدہ

نماز کے ارکان ہیئات اور اذکار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بتواتر ثابت ہیں۔ اسی
طرح تعداد رکعات اور اوقات بھی عملی تواتر سے ثابت ہیں۔ صدیوں یہ طریق امت میں معمول
ہو رہا ہے۔ بعض ضمنی مسائل میں اختلاف پایا گیا ہے۔ ائمہ اجتہاد نے اپنے فہم کے مطابق
عمل کے لیے کسی نہ کسی طریق کو اختیار فرمایا ہے۔ ہر ایک نے اپنے اپنے مسلک کی تائید

میں دلائل ذکر فرمائے ہیں۔ یہ اختلاف بعض مقام پر شدید صورت اختیار کر گیا ہے تاہم ائمہ اہل حقہ اور ان کے قدیم اتباع نے اپنے دلائل پر شدید یقین اور عملی پختگی کے باوجود فتوے بازی اور سوقیانہ انداز سے پرہیز فرمایا ہے اور اظہارِ اولہ اور جوہ تریح کے بیان سے معاملہ آگ نہیں بڑھنے دیا۔ امام محمد، امام ابو یوسف، حافظ مزنی، ابن قدامہ وغیرہم رحمہم اللہ کی تصانیف سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان بزرگوں میں اپنے مسلک پر سخت پابندی کے باوجود ان میں تشدد تھا۔ لیکن جب سے ان مسائل کو تقلید و جمود کی راہوں سے گذرنا پڑا ہے۔ ان میں خاص شدت اور تیز فتوے بازی نمایاں ہو گئی ہے۔ قدامہ اور متاخرین فقہاء کی کتابوں کے مطالعہ سے یہ فرق نمایاں معلوم ہوتا ہے، اب یہ علم پرور حضرات اس مقام پر پہنچ گئے ہیں کہ ائمہ کے عدم جواز کا فتوے اور بدعتی، بے دین، لاندہب کہنے سے بھی پرہیز نہیں فرماتے۔

فَاللّٰهُ الْمَشْتٰكِيْ-

اس کا اثر یہ ہو رہا ہے کہ اس قسم کے غیر معتدل اہل علم مسلمانوں میں ذہنی انتشار پیدا کر رہا ہے۔ اور جمع کلمہ کی کوششیں قریباً ناکام ہو رہی ہیں اور کچھ پیشہ درسیاست دان ان اختلافات کو اور بھی ہوا دے رہے ہیں۔

یہ اختلافات عموماً اس قدر دیرینہ ہیں کہ کسی تحقیق اور تریح کو بھی حرف آخر نہیں کہا جاسکا اپنے عمل اور تسکین کے لیے تو تحقیق کی راہ کھلی ہے اور کھلی رہنی چاہیے۔ لیکن اس قدر شدت کہ مخالف کی تحقیر اور تضحیک ہو۔ کسی طرح بھی مناسب نہیں بلکہ دل کے کسی گوشے میں بھی نفرت اور سوزِ وطن کو جگہ نہیں دینی چاہیے جیسے خود ائمہ اجتہاد اور ان کے عام تلامذہ کی روش سے ظاہر ہے۔ ائمہ اجتہاد کے اختلافات میں کئی مقامات پر یہ اختلافات حرام و حلال، جائز و ناجائز، پاک اور پلید کی حد تک بھی پہنچ گئے۔ لیکن تکفیر تک نوبت نہیں پہنچی تھی۔ زیرِ قلم گذارشات کا تعلق نماز کے مسائل سے ہے اس لیے مسلک اہل حدیث میں جو صورت راجح اور صحیح ہے اس کا تذکرہ مختصر طور پر ہوگا۔ کسی دوسرے کی تحقیر و تفسیق کا مد نظر نہیں بلکہ صرف مسلک کی صحت اور بعض غلط فہمیوں کا ازالہ ہے جو بعض کم سواد اور غلط کام لوگوں نے پھیلا دی ہیں۔

زبان سے نیت کرنا

لغت عربی کے اعتبار سے نیت دل کا فعل ہے النیة عزم القلب (مجدد) نیت کے
 معنی دل کا قصد و ارادہ ہے اگر زبان سے بولے تو قول ہوگا نیت نہیں ہوگی، عام لوگ نماز سے
 پہلے زبانی نیت کرتے ہیں جو باتفاق ائمہ اسلام منع ہے۔
 شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے فرمایا؛

فان الجهر بالنية لا يجب ولا يستحب لاني مذاهب ابی
 حنیفة، ولا احد من اثمة المسلمین بل كاهر متفقون علی
 انها لا یشروع الجهر بالنية ومن جهر بالنية فهو مخطئ مخالف
 للسنة باتفاق اثمة الدين (فتاویٰ ابن تیمیہ ص ۲۷۵ ج ۱۲)
 دو آواز سے نیت کرنا نہ واجب ہے نہ مستحب۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور تمام
 ائمہ متفق ہیں کہ یہ درست نہیں جو اونچی آواز سے نیت کرے وہ سنت کا مخالف
 ہے۔

زبان سے کہنے کی بجائے یہ ارادہ دل میں کرنا چاہیے۔ نماز شروع کرتے وقت تکبیر
 تحریمہ کے علاوہ کوئی لفظ زبان سے نہیں کہنا چاہیے۔

صف بندی

نماز میں مل کر کھڑے ہونا چاہیے۔ امام کو چاہیے کہ وہ صفوں کی درستگی کا جائزہ لے
 منہیں سیدھی ہوں، نمازی نمکن طور پر ایک دوسرے سے پاؤں ملائیں۔ کندھے کورھوں
 کے برابر کریں اور جہاں تک ہو سکے صفوں میں ٹنگنا فبند کیے جائیں۔ ہمارے ملک میں
 رواج ہو گیا ہے نمازی الگ الگ کھڑے ہوتے ہیں۔ بعض لوگ ایک بالشت یا اس کے
 پس و پیش فرق رکھنا ضروری سمجھتے ہیں یہ خلاف سنت ہے۔

عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اقیبوا صفوفکم قانی اراکھ

من وراء ظهري وكان احدنا يلذق منكبه بمنكب صاحبه وقدامه

بقدامه صحیح بخاری متاج ۱، معالج السنن خطابی ص ۳۳۲ ج ۱

» آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صفوں کو درست کرو میں تمہیں اپنے پیچھے سے بھی دیکھتا ہوں لوگ اس حکم کی تعمیل کے لیے، کندھے سے کندھا اور پاؤں سے پاؤں ملاتے تھے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَدْرَانَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

أَقْبِمُوا صُفُوفَكُمْ وَحَاذُوا بَيْنَ الْمَنَاكِبِ وَسُدُّوا الْخَلَلَ وَلْيَنْوِأَ بِيَدَيْ

إِخْوَانِكُمْ وَلَا تَزُرُوا قُرَجَاتِ الشَّيْطَانِ مَنْ وَصَلَ صَفًّا وَصَلَهُ اللَّهُ

وَمَنْ قَطَعَ صَفًّا قَطَعَهُ اللَّهُ (معالج السنن ص ۳۳۲، جہم القوائد ص ۲۲۵)

» ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرماتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ صفیں سیدھی کرو۔ کندھے

برابر کرو۔ سوراخ بند کرو۔ جب ساتھی ملانے کی کوشش کرے تو لجاؤ شیطان کے

لیے کوئی سوراخ نہ چھوڑو۔ جو صف کو ملائے اللہ تعالیٰ اس کو ملا دے گا جو اسے

توڑے اللہ اسے قطع کر دے گا۔

اس مضمون کی احادیث کثرت سے مروی ہیں گویا صفیں ملانے سے دلوں کے بعد

دور ہو سکتے ہیں۔

فقہ حنفیہ نے بھی صراحت فرمائی ہے کہ صف میں مل کر کھڑے ہونا چاہیے الدر المختار

بہامش الشامی جلد ۱ ص ۵۹۳ میں ہے۔

(و یصنف ای یصفہ الامام بان یا مدھوبان یا تراصوا ویسدا و

الخلل ویسودا منا کبھرا ۵

» امام صفیں سیدھی کرنے کا حکم دے کہ لوگ مل کر کھڑے ہوں، سوراخ بند کریں، کندھوں

کو برابر کریں۔

عام لوگ صف بندی میں تنگ دلی سے کام لیتے ہیں۔ پاؤں ملا کر کھڑے ہونا ناپسند

کرتے ہیں۔ پاؤں ملا پیا جائے تو کھسکنا شروع کر دیتے ہیں۔ اور بعض پاؤں ملا سنے پر اصرار

ر کے تعاقب شروع کر دیتے ہیں۔ یہ دونوں باتیں آدابِ نماز کے خلاف ہیں۔ توجہ اور خشوع
 بن نقص ہوتا ہے۔ یہ اختلافی مسئلہ نہیں تمام ائمہ کے نزدیک مل کر کھڑے ہونا سنت ہے۔
 علامہ کاشانی (ص ۵۸۷) فرماتے ہیں۔

واذا قاموا فی الصفوف تواصوا و سوا و سوا بین منا کہہ لفظ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد اصوا و صفا المناکب
 بالمناکب ۵۱ (البدائع ص ۱۵۹ ج ۱)

”جب کھڑے ہوں صفیں ملائیں، کندھے برابر کریں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے
 ملو اور کندھے ملاؤ“

غرض یہ ہے کہ جہاں تک ممکن ہو مل کر کھڑے ہونا چاہیے۔
 تعجب ہے کہ صفیں ملانے اور نماز میں مل کر کھڑے ہونے میں کوئی اختلاف نہیں مگر اکابر علماء
 حنفیہ کی مساجد میں دیکھا گیا ہے کہ نمازی مل کر نہیں کھڑے ہوتے۔ کوئی آدمی دوسرے سے
 اوں نہیں ملاتا نہ ہی امام اس کی تلقین کرتا ہے۔ اگر کوئی توجیہ دلائے کہ پاؤں ملا کر کھڑے
 ہونا چاہیے تو اسے ناپسند کرتے، برا مانتے اور ناپسندیدہ القاب سے یاد کرنا شروع کر
 دیتے ہیں حالانکہ صفوں کی درستگی سے نماز مکمل ہوتی ہے۔

بعض کم علم لوگ کہتے سنے گئے ہیں کہ صف میں بالشت بالشت کے فرق سے کھڑے
 ہونا چاہیے۔ بعض چار چار انگشت کا فرق بتلاتے ہیں مگر حدیث میں تو یہ نہیں ہے۔ فقہ کی
 ایسی مستند کتاب میں بھی یہ وضاحت نہیں پائی گئی۔ اس لیے سنت سے محبت رکھنے والے
 دین پسند حضرات سے گزارش ہے کہ صفوں کو درست کریں۔ جہاں تک ہو سکے دریا
 میں خمال جگہ نہ چھوڑیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے بموجب ان زخموں کی دیر
 سے دلوں میں نفرت پیدا ہوتی ہے۔ شیطان دلوں پر مسلط ہوتا ہے۔ نماز میں دوسرے سے پیدا
 ہوتے ہیں۔ خیالات کی پراگندگی ذہن میں تشویش پیدا کر دیتی ہے۔ نماز بے لطف ہو کر رہ
 جاتی ہے۔ عَافَاَنَا اللّٰهُمِّنْ ذٰلِكَ۔



رفع یدین یعنی نماز میں ہاتھ اٹھانا

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز شروع فرماتے تو ہاتھ اٹھا کر تکبیر کہتے۔ جب رکوع کے لیے تکبیر کہتے تو ہاتھ اٹھاتے، رکوع سے سر اٹھاتے وقت بھی ہاتھ اٹھاتے اسے عموماً رفع یدین سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ یہ عمل مسنون ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر ہمیشہ عمل فرمایا ہے۔ جب درمیان کے تشهد سے تیسری رکعت کے لیے اٹھتے اس وقت بھی ہاتھ اٹھاتے۔ فقہاء عراق میں اس کا رواج نہیں۔ احادیث کے مطابق فقہاء عراق کا مسلک بے حد کمزور ہے۔ کوئی صحیح صریح حدیث اس مسلک کی تائید میں نہیں ملتی۔ ائمہ حدیث کے مسلک کی تائید میں بکثرت صحیح احادیث موجود ہیں۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ فِي الصَّلَاةِ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حِينَ يَكْبُرُ حَتَّى يَجْعَلَ هُمَا حَذَا وَمَنْكِبَيْهِ وَإِذَا كَبَّرَ لِلرُّكُوعِ فَعَلْ مِثْلَهُ وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ فَعَلْ مِثْلَهُ وَإِذَا قَالَ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ فَعَلْ مِثْلَهُ وَلَا يَفْعَلُ ذَلِكَ حِينَ يَسْجُدُ وَلَا حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ۔

سنن کبریٰ ص ۶۸، ابوداؤد ص ۱۶۳، صحیح بخاری ص ۱۲، جمع الفوائد

ص ۱۷، صحیح مسلم ص ۱۶۸ ج ۱، ترمذی طبع مصر ص ۳۵ ج ۱۲

”عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قدامی کو دیکھا جب شروع نماز میں تکبیر کہتے تو تکبیر کے ساتھ ہی کندھوں کے برابر ہاتھ اٹھاتے اور جب رکوع کے لیے تکبیر کہتے تو اسی طرح ہاتھ اٹھاتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو اسی طرح ہاتھ اٹھاتے اور سجود میں کسی مقام پر ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے۔“

عَنْ أَبِي قَلَابَةَ أَنَّهُ رَأَى مَالِكَ بْنَ الْحُوَيْرِثَ إِذَا صَلَّى كَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا ارْتَدَّ يَدَيْهِ وَإِذَا ارْتَدَّ يَدَيْهِ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ۔

الركوع رفع يديها وحدث ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم وضع هكذا رجليه بخاري ۱۲، جمع الفوائد ص ۱۹۲ ج ۱
صحيح مسلم ص ۱۶، سنن كبرى بيهقي ص ۱۲۰

ابو قتادہ فرماتے ہیں میں نے مالک بن حویرث کو دیکھا جب نماز شروع کرتے ہاتھ اٹھاتے
جب رکوع کا ارادہ کرتے تو ہاتھ اٹھاتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو ہاتھ اٹھاتے
اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا ہے۔

عن مالك بن الحويرث قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يدفع يديه اذا كبر واذا ركع واذا رفع رأسه من الركوع حتى يبلغ
بها فروعه اذنيه (ابوداؤد ۲۴۱، جمع الفوائد ص ۱۹۲ ج ۱)

مالک بن حویرث سے مروی ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا۔ جب
تکبیر کرتے تو ہاتھ اٹھاتے اور جب رکوع کرتے اور رکوع سے سر اٹھاتے تو کانوں
تک ہاتھ اٹھاتے۔

عن وائل بن حجر قال قلت لانتظرب ان سلوة رسول الله صلى
الله عليه وسلم كيف يصلي فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاستقبل القبلة فكبر فرفع يديه حتى حاذتا اذنيه ثم اخذ
شماله بيمينه فلما اراد ان يركع رفعهما مثل ذلك ثم وضع
يديهما على ركبتيه فلما رفع رأسه من الركوع رفعهما مثل
ذلك (ابوداؤد مع عون ۲۲۳، سنن كبرى بيهقي ص ۱۲۰ ج ۲)

وائل بن حجر نے فرمایا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز دیکھنے کا فیصلہ کیا
آپ رو قبیلہ کھڑے ہو گئے۔ تکبیر کہی اور کانوں تک ہاتھ اٹھائے پھر دونوں ہاتھ
بانہرے، جب رکوع کا ارادہ کیا تو ہاتھ اٹھائے۔ پھر انہیں گھٹنوں پر رکھا۔ پھر رکوع
سے سر اٹھایا تو اسی طرح ہاتھ اٹھائے۔

عن علي بن ابي طالب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه

كان اذا قام الى الصلوة المكتوبة، كبر ورفع يديه، حذو منكبیه و يصنع مثل ذلك اذا قضى قراءته، و اراد ان يدركه و يصنعه اذا رفع راسه من الركوع ولا يرفع يديه في شيء من صلواته، وهو قاعدا و اذا قام من السجدة رفع يديه كذلك و كبر (ابوداؤد مع عون ص ۲۱ ج ۱)

” حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب فرضی نماز کے لیے کھڑے ہوتے تو کندھوں کے برابر ہاتھ اٹھاتے اور جب قراءۃ نتم کر کے رکوع جلتے تو اسی طرح کرتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو یہی کرتے اور بیٹھنے کی حالت میں کہیں رفع الیدین نہیں کرتے تھے۔ اور جب دو رکعت سے تکبیر کہ کر کھڑے ہوتے تو ہاتھ اٹھاتے۔“

عَنْ وائل بن حجر قال ائبت النبي صلى الله عليه وسلم في الشتاء فدأيت اصحابي يرفعون ايديهم في ثيابهم في الصلوة.
(ابوداؤد ص ۲۱۵ ج ۱، جمع الفوائد ص ۱۹ ج ۱)

” وائل بن حجر رضی اللہ عنہ نے فرماتے ہیں میں سردیوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ میں نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو دیکھا کہ وہ کپڑوں کے نیچے رفع الیدین کرتے تھے۔“

ابوداؤد کی روایت میں ہے۔

تخرجت بعد ذلك في زمان فيه برد شديد فدأيت الناس عليهم جل الثياب تحرك ايديهم تحت الثياب اه

” وائل فرماتے ہیں میں دوبارہ سخت سردی میں آیا۔ لوگوں پر بھاری کپڑے تھے ان کے نیچے رفع الیدین کرتے تھے۔“ (ابوداؤد مع عون ص ۳۶۵ ج ۱)

ان مندرجہ بالا اسناد و ایش سے ظاہر ہے کہ رفع الیدین چار جگہوں میں سنت ہے۔
۱۔ نماز کے شروع میں۔

۲۔ رکوع جاتے وقت

۳۔ رکوع سے سر اٹھاتے ہوئے۔

۴۔ اور جب دو رکعتوں سے تشریح کے بعد کھڑا ہو۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت وائل بن حجرؓ کی حدیثوں سے واضح ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے آخر عمر تک اس پر عمل فرماتے رہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی حدیث کے آخر میں بعض رواۃ نے یہ تصریح کی ہے۔ فما زالت تلك صلوٰتہ حتی لقی اللہ

تعالیٰ (التلخیص الجید ص ۸۱، ذیلی ص ۱۰۲ ج ۱ بحوالہ بیہقی)

ویسے بھی حضرت وائل بن حجرؓ غزوہ تبوک کے بعد ۹ھ میں مسلمان ہوئے (یعنی علی

بن ابی طالب ص ۹ جلد ۳، البیہقی والنہایہ ص ۷۵ جلد ۵)

اور آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آئندہ سال دوبارہ تشریف لائے۔ اس وقت نیز مدینہ کا موسم تھا۔ حضرت وائل بن حجرؓ نے خوابہ کو کپڑوں کے نیچے رفع الیدین کرتے دیکھا۔ یہ سنہ ۹ھ کے آنہویٰ مہینے تھے۔ اس وقت تک رفع الیدین منسوخ نہیں ہوئی تھی۔ امام صحابہ رضی اللہ عنہم کا معمول تھا جسے ایک نووارد صحابی رضی اللہ عنہ نے دیکھا جو نماز سیکھنے کے لیے آیا تھا۔ اس کے بعد ربیع الاول ۱۰ھ میں آنحضرت ﷺ نے رفع الیدین منسوخ کیا۔ اس لیے آیا تھا۔ اس لیے ضروری ہے کہ ناسخ حضرت وائل کی دوسری دفعہ کی آمد کے بعد ثابت ہو۔

ان واقعات کی موجودگی یا انام بیہقی کی زیادت پر لحاظ سند۔ بحث کی ضرورت نہیں۔ حافظ ابن حجرؓ تو شافعی ہیں لیکن حافظ زبیر علیہ السلام بڑے پختہ کار حنفی محدث ہیں انہوں نے بھی تخریج ہدایہ میں اس پر کوئی جرح نہیں کی اس لیے آج کل کے بعض حنفیہ کا اسے موصوفہ کہنا تعصب ہے اور جرات حضرت وائل رضی اللہ عنہ کی یہ روایت جو ابوداؤد وغیرہ میں موجود ہے اس کی عمل اور واقعاتی تائید ہے۔ عبداللہ بن عمرؓ کی حدیث کے متعلق علی بن بدین کا یہ ارشاد بالکل درست ہے۔

هذا الحديث عندی حجتہ علی الخلق کل من سبھا فعليه ان

يعمل بما لانه ليس في استاده شيء ۸۱ (التلخیص الجید ص ۸۱)

”یہ حدیث تمام دنیا پر حجت ہے۔ ہر آدمی کو اس پر عمل کرنا چاہیے اس لیے کہ اس کی سند بالکل صحیح ہے“

صحابہ رضی کی بڑی اکثریت رفع الیدین کی قائل اور عملاً پابند تھی۔ مولانا عبدالحی نے فرمایا۔

ان رواة الرفع من الصحابة جو غیر ودواة التذکرہ جماعت قلیلہ مع عدم صحیح الطرق عنہم الا ابن مسعود اہ مختصراً التعلیق المجدد ۱۹

”رفع الیدین کے راوی صحابہ رضی بہت بڑی جماعت ہیں اور ترک رفع کے راوی بہت کم ہیں اور ان کی اسناد بھی عبداللہ بن مسعود رضی کی حدیث کے علاوہ صحیح نہیں“

یہ گزارشات مناظرہ نہیں تفصیل کے لیے فتح الباری، نیل الاوطار، التلخیص الجمیر، تخریج ہدایہ زلعی اور التعلیق المجدد کی طرف رجوع کیا جائے۔

اس کے خلاف بنیادی طور پر بعض عذر کیے گئے ہیں۔ علامہ نحصکفی نے مسند ابی حنیفہ ص ۱۹ میں رفع الیدین کے متعلق حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی طرف ایک مناظرہ منسوب فرمایا ہے۔ جس میں اوزاعی نے حضرت ابن عمر رضی کی حدیث مع سند ذکر فرمائی۔ حضرت امام ابو حنیفہ نے اپنی سند حماد بن عباد عن ابیہم النخعی عن علقمہ بن الاسود عن عبد اللہ بن مسعود سے ذکر فرمائی اور ترجیح کی وجہ اپنے روایت کا تفقہ ظاہر فرمایا آخر میں فرمایا اوزاعی چپ ہو گئے۔

اگر مناظرہ کی یہ روایت صحیح بھی مان لی جائے تو قطع نظر اس سے کہ تفقہ اصولاً بھی وجہ ترجیح ہے یا نہیں یہاں پر تفقہ کا تذکرہ اپنے بزرگوں اور اساتذہ پر صرف حق ظن ہے ورنہ دوسری سند بھی تفقہ میں کسی طرح اس سے کم نہیں اور علو سند اس کے علاوہ ہے۔ اس میں اوزاعی کی خاموشی کی کوئی وجہ نہیں الا یہ کہ امام اوزاعی نے یہ سمجھا ہو گا کہ یہ مسئلہ فقہ کے لحاظ سے خارج از بحث ہے اور اپنے اساتذہ پر ضرورت سے زیادہ اعتماد، پھر یہ حدیث بیسیوں دوسرے فقہاء صحابہ رضی سے مروی ہے جن میں عشرہ مبشرہ بھی شامل ہیں۔ پھر ایک دوسرا مناظرہ حضرت امام رضی کا عبداللہ بن مبارک سے بھی ہوا کہ ابن المبارک

نے رفع الیدین کی، امام صاحب نے فرمایا کیا تم اڑنے لگے تھے؟ عبداللہ بن مبارک نے فرمایا
کیا شروع نماز میں تمہارا بھی اڑنے کا خیال تھا؟ امام صاحب خاموش ہو گئے۔ وکیع فرماتے ہیں،
عبداللہ بن مبارک بڑے حاضر جواب تھے۔ (بیہقی ص ۸۲ جلد ۲)

لیکن یہ محض سطحی قسم کی ایک بات ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہما سے پرہیزگار اور عالم کی طرف
اس کی نسبت کرتے ہوئے ہمیں تو جھجک محسوس ہوتی ہے۔ اس کی سند بھی صحیح نہیں۔ ترکمانی
فرماتے ہیں اس کے بحال پر غور کرنا چاہیے۔

تیسرا منظرہ اسی مسئلہ پر امام اوزاعی اور امام سفیان ثوری میں ہوا۔ امام اوزاعی نے عبداللہ
بن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث ذکر فرمائی۔ سفیان ثوری نے برابر بن عازب کی حدیث بروایت زید بن
ابی زیاد ذکر فرمائی۔ سفیان ثوری کا چہرہ سُرخ ہو گیا۔ امام اوزاعی نے فرمایا اگر تمہیں یہ طریق مناظرہ
ناپسند ہے تو آؤ مباہلہ کرو (بیہقی ص ۸۲ ج ۲ و محاسن المساعی فی مناقب الامام ابی عبد
الاذاعی لثقی الدین عبدالرحمان الخطیب ص ۶۲)

اس میں امام سفیان ثوری نے جس حدیث کا حوالہ دیا ہے وہ باتفاق ائمہ حدیث ضعیف ہے۔
مصنف فرماتے ہیں۔

وكان الاذاعی یری وجوب الرفع فی افتتاح الصلوۃ وعند الدعوی
والرفع منها ۵ (محاسن ص ۶۲)

روز اوزاعی ان تین مقامات پر رفع الیدین کو واجب سمجھتے تھے۔
امام سفیان ثوری رحمہ اللہ کی دلیل محدثانہ معیار کے مطابق بالکل بے وزن تھی۔ امام اوزاعی روز
یسا یگانہ روزگار اس پر کیسے مطمئن ہو سکتا تھا۔ انہوں نے امام سفیان کی روش کو غلطی پر اصرار تسویر
ایا اور مباہلہ کی دعوت دے دی۔ فردعی مسائل پر مباہلہ یا ملاعتہ اکابر امت کا ثیلوہ نہ تھا۔ لیکن امام
ثوری کا زید بن ابی زیاد کی روایت سے زہری عن سالم کے بالتقابل پیش کرنا ایک ماہر فن کے
یہ لیے تعجب کے علاوہ اصرار کے مرادف تھا۔ اس لیے امام اوزاعی مباہلہ کے لیے تیار ہو
گئے۔

واضح رہے کہ امام اوزاعی حمیدی وغیرہ ائمہ سنت رفع الیدین کو واجب جانتے تھے۔

امام شافعی اور جمہور فقہاء اہل حدیث اسے سنت سمجھتے ہیں۔

”فقہ راوی“ نظر ”نیمچہ“ درایت

حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے دونوں روایات میں تطبیق کی بجائے فقہ راوی کی بنا پر ترجیح کی کوشش فرمائی ہے۔ امام طحاویؒ معانی الآثار میں ترجیح کے لیے نظر کا لفظ استعمال فرماتے ہیں۔ سرسید، پرویز قسم کے لوگ احادیث کی زد سے بچنے کے لیے نیمچہ کا لفظ استعمال فرماتے ہیں آج۔ کے ابناء دیوبند اور بعض کھلے ذہن کے ارباب، تقلید مثلاً مولانا شبلی نعمانی وغیرہ ایسے موقع پر درایت کی پناہ لیتے ہیں۔ فی الجملہ روایات کے فہم تطبیق و ترجیح میں عقل و بصیرت اور فہم و فراست کی ضرورت، یقینی ہے لیکن اس کے استعمال میں جس احتیاط کی ضرورت ہے وہ صرف فقہاء محدثین کے حصّے میں آئی ہے۔ ان حضرات نے اسے جس پیمانہ سے ناپا ہے اسی سے عقل اور دین کی آبرو قائم رہی ہے۔

اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ (شوریٰ)

”یعنی اللہ جس نے کتاب کو حق کے ساتھ اتارا اور میزان کو“

میزان سے یہی قوت مراد ہے جس سے مختلف اور متعارض مسائل میں حد اعتدال قائم کی جاتی ہے۔ فقہاء حدیث کو اس سے حظ وافر ملا ہے وہی اس کا صحیح استعمال فرما سکے ہیں۔

متاخرین حنفیہ اور منکرین سنت نے اس سے اندھے کی لالچی کا کام لیا ہے نہ صرف سنت پر بلکہ قرآن عزیز پر بھی انہوں نے اس درایت مختصر عمر کی حکومت قائم کر دی۔ منکرین سنت اور نیمچہ پسند حضرات نے اس ہتھیار سے سنت اور احادیث نبویہ اور معجزات پر یورش فرما کر قتل عام کا کام لیا ہے۔ آعَاذَنَا اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ۔

حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے بہر حال فقہ راوی کے عنوان سے اس حدیث کو ترجیح دی جو ان کے مسلک کے مطابق تھی۔ گویہ بالکل بے محل ہے۔ معلوم ہے کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما صحابہ رضی اللہ عنہما، خلفاء راشدین اور باقی مبشر بالجنة صحابہ رضی اللہ عنہم اس کے

راوی ہیں جن کے سامنے حماد اور نخعی رحمہ اللہ کی کوئی حیثیت نہیں البتہ عبداللہ بن مسعود صحابی ہیں۔ غالباً یہ روایات اور یہ روایت اس وقت حضرت امام رحمہ اللہ کی نظر میں نہیں تھیں۔ تھے ورنہ حضرت امام بیسے دانشمند، متدین اور متقی بزرگ کبھی فقہ راوی کو بطور سند پیش نہ فرماتے تھے تاہم حضرت امام نے حدیث کو ترجیح دی ہے کسی قول، کسی قیاس، کسی بزرگ کی رائے کو صحیح ثابت کرنے کے لیے فقہ راوی کا استعمال نہیں فرمایا۔ رحمہم اللہ وجعل الجنة مثواہ۔

حافظ طحاوی جہاں والنظریہ کہہ کر بعض احادیث کو ترجیح دینے کی کوشش فرماتے ہیں وہاں یہ ترجیح بلحاظ حدیث نہیں بلکہ اس لیے کہ وہ نلال امام کے قول کے مطابق ہے گو امام طحاوی حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے علاوہ امام ابو یوسف امام محمد کے اقوال کو بھی بسا اوقات پسند فرماتے ہیں وہ شخص کے نہیں بلکہ مخصوص اشخاص کے مقلد ہیں مگر نظر کا استعمال مقصد کے لحاظ سے پسند ہو گیا حدیث کی حمایت بظاہر اس لیے کی گئی کہ اس سے کسی بزرگ کی رائے کی حمایت ہوتی تھی۔ ائمہ اجتہاد کی یہ عادت نہ تھی۔

اب ہمارے دور کے مقلد حضرات متاخرین فقہاء کی حمایت اس انداز سے فرماتے ہیں کہ صحیح احادیث کے متعلق تہم عام کا شبہ ہوتا ہے کہ مجتہد اور فقہ کا قول بنفسہ اپنی جگہ پر قائم ہے اور حدیث کو تاویل کے ٹکسجہ میں کسا جا رہا ہے۔ ائمہ اجتہاد اگر زندہ ہوتے تو اس روش کو کبھی پسند نہ فرماتے بلکہ سختی سے اس کی مخالفت فرماتے۔ ہمارے زمانہ میں درایت سے کسی سنت کی حمایت مقصود نہیں بلکہ درایت کو سنن صحیحہ کے ذریعہ کے لیے استعمال کیا جاتا ہے اسی سے منکرین سنت کی حوصلہ افزائی ہوتی ہے اور اسی بنیاد پر اب یہ فرمایا جا رہا ہے کہ اس کے بنیاد کے بنیادی اصول بھی مرتبہ کے قابل ہیں تاکہ وہ وقت کے تقاضوں کو پورا کر سکیں۔ موضوع تفصیل طلب ہے۔ ضرورتاً اسے مختصر گزارش کیا گیا جب تک اس درایت کو لگام نہیں دی جائے گی۔ انکار حدیث کے لیے چور دروازے کھلتے جائیں گے۔

مناسب یہ ہے کہ قرآن و سنت کو مستقل حاکم سمجھتے ہوئے اسے فقہ و درایت سے بالارکھنا چاہیے۔ اگر ضرورت ہو تو اقوال ائمہ اور مذاہب فقہاء کی تاویل کر لی جانی چاہئے۔

لیکن قرآن و سنت کو ان مصنوعی کسوٹیوں پر نہیں رکھنا چاہیئے۔

حاصل یہ کہ جب سنت صحیحہ میں چاروں مقامات پر رفع الیدین ثابت ہے تو فقہ راوی کی بحث بے عمل ہے۔ ایک پاک باز اور متقی صحابی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو رفع الیدین کرتے دیکھا ہے اور شاہدہ اور بصیرت سے ان مواقع کا تعین کیا ہے۔ جہاں اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو رفع الیدین کرتے دیکھا ہے تو اب اس پر فقہ راوی کو مستط کرنے کی بجائے یہ سوچنا چاہیئے کہ ممکن ہے عدم رفع کا راوی کسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عمل کرتے دیکھ ہی نہ سکا ہو یا اس کو نسیان تو نہیں ہوا شاید وہ بھول ہی گیا ہو۔ سامنے نظر آنے والی چیزوں میں فقہ راوی کی بحث بالکل بے سود ہے۔ میرا خیال ہے کہ حضرت امام نے ایسا نہیں کیا ہوگا۔ یہ بھی دوسرے دونوں مناظروں کی طرح بے سند ہوگا اور بے ثبوت۔ امام کا مقام اس سے بہت ارفع ہونا چاہیئے کہ وہ ان مصنوعی پیمانوں میں حدیث کو ناپیں۔

۱۰ مناظرہ امام و اوزاعی کو علامہ خصکفی اگر مستد ابو حنیفہ میں ذکر نہ فرماتے تو دوسرے دونوں مناظروں کی طرح اسے بھی نظر انداز کر دیا جاتا۔ یہاں حضرت علامہ ملا علی قاری نے اس مناظرہ سے عجیب استدلال فرمایا ہے۔

فہن زعمان ما اودعہ البخاری من صحیحہ فی بابہ لومیلغ ابا حنیفہ

واصحابہ خرج عن حد الانصاف ودخل فی باب الاعتساف (مسند

ابی حنیفہ) خصکفی مع شرح علی قاری من

”جس شخص کا یہ خیال ہو کہ حضرت امام ابو حنیفہؒ کو عبد اللہ بن عمر کی حدیث کا علم نہیں تھا۔ وہ

انصاف پسند نہیں بلکہ وہ ظالم ہے۔“

علامہ علی قاریؒ کے ارشاد کی صحت کو قبول کرتے ہوئے کوئی اہم نکتہ ظاہر نہیں ہوتا۔ حاصل یہ

ہوگا کہ عبد اللہ بن مسعودؓ کی حدیث حضرت امام کو معلوم تھی اور عبد اللہ بن عمرؓ کی روایت کی اطلاع

امام اوزاعی نے دی۔ اس کے علاوہ رفع الیدین کی حدیث قریبا پچاس صحابہؓ سے مروی ہے۔

رفع الیدین کا نسخ

غالباً کچھ عرصہ تک فقہ راوی کی شرط فقہائے حنفیہ کے ذہنوں پر پھائی رہی اور رفع الیدین

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) جس میں اجلہ صحابہ اہل خلیفائے راشدین اور عشرہ مبشرہ اور مجتہدین صحابہ رضہ شامل ہیں۔ یہ تمام احادیث تو حضرت امام کی نظر میں نہ تھیں کیونکہ حضرت امام نے امام اوزاعی کے جواب میں فرمایا تھا۔

لاجل انما یصح عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیہا شیء

مسند ابو حنیفہ تمام شرح ص ۱۹

رفع الیدین کے متعلق کوئی حدیث صحیح ثابت ہی نہیں ہے

اب اگر امام اوزاعی کی اطلاع سے ایک حدیث کا علم ہو بھی گیا تو اصل اعتراض میں تو کوئی فرق نہیں آئے گا قدم المطروقہ تحت المیزاب کی مثال ہوگی۔ حقیقت یہ ہے کہ اگر فقہ و درایت دونوں پر طنز و طعن کے لیے استعمال نہ ہوتی تو درایت کا تقاضا یہ ہے کہ اس مناظرہ کا بھی انکار کر دیا جائے اور رفع الیدین کو قبول کر لیا جائے۔ فقہاء حنفیہ کا موقف اس مسئلہ میں انتہائی کمزور ہے جو حدیث صحیح ہے صحیح نہیں جو صحیح ہے صحیح نہیں۔

امام طحاوی نے وائل بن حجر کی حدیث کے جواب میں بڑے زور سے فرمایا۔

ان ساء وائل مدة فقد ساء عبد الله خميس مدة (معانی الآثار)

”یعنی اگر وائل نے آنحضرت کو ایک دفعہ رفع الیدین کرتے دیکھا ہے تو عبداللہ بن مسعود نے آنحضرت کو پچاس دفعہ دیکھا کہ آپ ایک ہی دفعہ رفع الیدین کرتے۔“

طحاوی کی پوری عبارت بلفظہ حافظ بدرالدین عینی نے عمدۃ القاری ص ۹ جلد ۳ میں نقل فرمائی اور ابراہیم نخعی کے مقطوع اثر کا خاص طور پر ذکر فرمایا یہی حال حافظ زلیعی کا ہے۔ (تخریج ص ۱۲۲ جلد ۱) اور اکثر علماء احناف کا یہی انداز ہے کہ یہ پچار سے وائل بن حجر کا نام سنتے ہی ناراض ہوتا اور بگڑنا شروع کر دیتے ہیں اور عبداللہ بن مسعود کے ایمان کی تقدیم کا تذکرہ شروع فرمادیتے ہیں۔ حافظ

پر ترک رفع کو ترجیح دیتے رہے، لیکن محدثین نے جب احادیث کی بڑی تعداد اس باب میں جمع فرمادی جس سے ظاہر ہوتا تھا کہ بڑے بڑے جلیل القدر صحابہ رض اپنے دور کے فقیہ اور مجتہد اس کے راوی ہیں اور اس طرح دلیل کی کمزوری ان پر واضح ہو گئی تو وہ اپنے مسلک کی کمزوری اور اس خلا کو پورا کرنے کی فکر کرنے لگے جسے فقہاء محدثین نے پیدا کر دیا تھا اب انہوں نے غور و فکر کے بعد فرمایا کہ ترجیح کی ضرورت نہیں رفع الیدین سرے سے منسوخ ہے غالباً اس کے سرخیل یا موجد امام طحاوی (۳۲۸ھ) ہیں۔ معانی الآثار میں انہوں نے آثار کا خاصا ذخیرہ ذکر فرمایا۔ ہے مگر عجیب یہ ہے کہ انہوں نے امام صاحب کے اس مناظرے کا ذکر تک نہیں فرمایا۔ نہ فقہ راوی کی بحث کی چھیڑی ہے جس کا علامہ خصلتی مسند ابی حنیفہ اور علی قاری نے اس کی شرح میں ذکر فرمایا ہے۔ انہوں نے نسخ کے متعلق دو اثر ذکر فرمائے ہیں ایک حضرت علی رض کا دوسرا عبداللہ بن عمر رض کا (معانی الآثار ص ۱۳۲ جلد ۱ یعنی ص ۸ جلد ۲ مرتقات ص ۲۵۵ جلد ۲ طبع جدید)

تیسرا اثر حافظ بدرالدین عینی نے عبداللہ بن زبیر رض سے بلاحوالہ ذکر فرمایا۔ عبداللہ

(عاشیہ بقیہ صفحہ گذشتہ) یعنی فرماتے ہیں:

« وہ وائل سے بارہ سال پہلے مسلمان ہوئے »

اگر استدلال کا یہ طریق صحیح سمجھ لیا جائے تو رفع الیدین کی حدیث کے رواۃ سے حضرت ابو بکر رض

عمر رض، عثمان رض، علی رض، ابن مسعود رض سے بھی برسوں پہلے مسلمان ہوئے۔ اصل حقیقت یہ ہے کہ

یہ سب عصبت کی کار فرمائی ہے۔ عفا اللہ عنہا و عنہم

رفع الیدین کے متصل ہی حافظ طحاوی رحمہ اللہ نے نماز میں تطبیق (یعنی رکوع میں دونوں ہاتھ گھٹنوں

کے درمیان رکھنے) کا ذکر فرمایا۔ عبداللہ بن مسعود رکوع میں دونوں ہاتھ ملا کر گھٹنوں میں رکھتے تھے حالانکہ

یہ عمل منسوخ تھا۔ معلوم نہیں عبداللہ بن مسعود کو اس کا علم برسوں کیوں نہ ہو سکا۔ وائل بن حجر اور بعض دوسرے

صحابہ رض کے ارشادات اس کے خلاف ہیں۔ وہاں چونکہ حضرت امام ابو حنیفہ رض، عبداللہ بن مسعود رض

کی حمایت میں نہیں بلکہ وائل بن حجر کی حدیث حضرت امام کے موافق ہے اس لیے پورے سکون و

بن عمر کے اثر کو حافظ علی صحیح فرماتے ہیں مگر حافظ ابن حجر نے اس کا ذکر کر کے بحوالہ خلائیات، امام بیہقی فرمایا ہو مقلوب موضوع (اس کے الفاظ منقول ہیں اور یہ اثر موضوع ہے)۔
(تلخیص ص ۸۲)

باقی آثار کو بھی موضوع فرمایا، حضرت، عبداللہ بن زبیر کے اثر کے متعلق حافظ ابن الجوزی فرماتے ہیں۔

لا اصل له ولا يعرف من رواه والصحيح عن: بن المذبيخ
قال ابن الجوزي وما ابدلنا من يحتمل بهذه الاحاديث ليعارض
بها الاحاديث الصحيحة الثابتة اه (تلخيص ص ۸۳)

» ابن زبیر کا اثر بے اصل ہے معلوم نہیں یہ کہاں سے آیا۔ جو لوگ ان موضوع آثار سے صحیح احادیث کا مقابلہ کرتے ہیں بڑے کند ذہن ہیں»

حقیقت بھی یہی ہے کہ صحیح احادیث کے بانقلاب ان آثار کے سہارے اپنے مسلک کو ترجیح دینا غاٹت، درجے کی سیئنتہ زوری ہے۔ اس مسئلہ میں فقہاء عراق کا مسلک بے حد کمزور ہے۔ صحیح مسلم کی حدیث مانی ادا کو رافعی ایدیکو کا تھا اذ ناب خیل شمس (۱۱۱۱ ج ۱) یعنی ”مجھے تعجب ہے کہ تم گھوڑوں کی دموں کی طرح ہاتھ اٹھاتے ہو آخری سلام کے متعلق ہے لیکن اس کے بعض طرق میں اختصار کے سبب سلام کا ذکر نہ آیا تو اسے رفع الیدین فی الركوع پر سیئنتہ زوری سے چسپاں کر دیا گیا۔ امام بخاری کو اس مقام پر تعجب کے طور پر یہ آیت ذکر کرنا پڑی۔

فليحذر الذين يخالفون عن امره ان تصيبهم فتنه او

يصيبهم عذاب اليم (جذر دفع اليمين)

”یعنی احادیث میں اس طرح قطع و بید کرنے والوں کو اللہ کے عذاب سے ڈرنا

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) اطمینان سے اس مؤخر الامان یعنی شہزادے کی حدیث قبول فرمائی گئی۔

العجب منهو رحمہم اللہ

چاہیے:

حافظ عینی اور حافظ طحاوی کا ترجمان نسخ کی طرف رہا لیکن اس میں کوئی ٹھنک نہ تھا نسخ کیلئے
مزوری ہے کہ نسخ منسوخ سے متاخر ہوا یہاں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے اس
کے قریب بیسے پہلے ذکر ہو چکا ہے اس لیے نسخ کا کوئی امکان ہی نہیں۔ پھر فقہ
راوی اور نسخ کے دلائل کی کمزوری غمگسوس فرماتے ہوئے ترک رفق کے لیے دوسرے معاذیر
کی تلاش فرمائی گئی۔
مولانا محمود الحسن کا نکتہ

اب دلائل کی بجائے نئے چٹکوں پر زور صرف ہو رہا ہے۔ حضرت شیخ الحدیث مولانا محمود الحسن
صاحب نے اپنی ہائیہ ناز کتاب ایضاح الادلہ میں پہلے دونوں نظریات ترک کر کے ایک
نیا نکتہ پیدا فرمایا۔ ہے۔ فرماتے ہیں۔

در رفع الیدین منسوخ تو نہیں لیکن اس کا دوام ثابت نہیں ہوتا۔

حضرت مولانا کی علمی بصیرت مسلم ہے اور ان کی جلالت قدر بھی معلوم ہے لیکن آخر یہ کیا
دلیل ہے کہ سنت پر عمل کے لیے اس کا دوام ضروری ہے۔ پہلی رفع الیدین، ثبوت کے لیے
رفع الیدین، عید کی تکبیروں میں رفع الیدین کے لیے دوام کا کوئی ثبوت یسر آسکتا ہے، تمام
سائنسوں کی متعلق اگر لفظ دوام کی صراحت کا مطالبہ کیا جائے تو شاید کسی بھی سنت کا ثبوت
ہونا مشکل ہو جائے۔

پھر اگر دوام ثابت ہو جائے تو امام اوزاعی کی رائے کے مطابق اسے واجب کہنا چاہیے
اس قلت علم اور شیوع تقلید کے دور میں دیوبند کے طالب علم اس پھٹکے پر مطمئن ہو گئے ہوں
گے سالانہ حضرت الشیخ کا مقام ان چٹکوں سے بہت ارفع ہے انہیں اعتراف فرمانا
چاہیے تھا کہ واقعی فقہاء عراق کا مسلک اس مسئلہ میں کمزور ہے۔

مولانا نور شاہ کی "توجیہ"

اس کے بعد حضرت مولانا نور شاہ صاحب نے اس مسئلہ پر طبع آزمائی فرمائی۔ آپ
نے مولانا محمود الحسن صاحب کے چٹکے کی بجائے ایک اور نکتہ ایجا فرمایا۔

والوجد من حيث المعنى في ترك الرفع في الركوع والرفع
منه ان الیدین تدعان ایضا عند ركوع البدن وان لهما
حظا منہ كما ان لهما قیاما عند القیام واستقبالا عند

دعا

الاستقبال كما في شرح الموطأ (میل الفقہین ص ۵)
معنوی طور پر رفع الیدین کے ترک کی اس سے تائید ہوتی ہے کہ جب جسم رکوع کے لیے
بھکے تو ہاتھوں کو بھی رکوع کرنا چاہیئے۔ قیام و استقبال میں جیسے ہاتھوں کا حصہ ہے
رکوع میں ہاتھوں کو جسم کے ساتھ شریک ہونا چاہیئے۔ اھ

شاہ صاحب کا منشا یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب نمازی رکوع کے لیے جائے تو ہاتھوں
کو بھی اس کے تابع ہونا چاہیئے۔ اس قسم کی خوشگانیوں کی اگر کچھ دینی اہمیت ہو سکتی ہے تو رکوع
سے اٹھتے وقت رفع الیدین قبول فرمالینی چاہیئے۔ مگر معلوم ہے کہ عام احناف اس تقریق کو قبول
فرماتے ہیں نہ خود شاہ صاحب۔ شاہ صاحب مہوم کی خلافت میں وسعت نظر معلوم ہے
اور حنفیت کے ساتھ گہری ہمدردیاں بھی دکھائی چھپی نہیں۔ شاہ صاحب نے اس باب میں
احناف کی کمزوری کو پھیلانے کی پوری کوشش فرمائی۔ ہے اور پورا زور صرف فرمایا ہے کہ
ترک رفع اور رفع الیدین کو برابر اور مساوی مقام پر لے آئیں اور دونوں کو سنت قرار دے
کہ معاملہ رفت گذشت ہو جائے۔ یہ قبول کر لینے کے باوجود کہ بعض اعمال کا ترک بھی
سنت ہو سکتا ہے۔ یہ بالکل سمجھ میں نہیں آتا کہ ایک ہی چیز کا ترک اور فعل دونوں برابر کیسے ہو
سکتے ہیں غایت یہی ہو سکتا ہے کہ فعل کو سنت سمجھا جائے اور ترک کو جائز اور مباح۔ شاید
اسی لیے حافظ طحاوی نے اس مسئلہ میں بحث فرماتے ہوئے امام اوزاعی کو سامنے رکھا ہے

بجور رفع الیدین کو واجب سمجھتے ہیں۔ (شرح معانی الآثار)

شاہ صاحب کی بے قراری

آخر میں شاہ صاحب نے فقہاء عراق کی ابتدائی مساعی سے لے کر مدرسہ دیوبند کی
تمام مساعی کو نظر انداز کرتے ہوئے فرمایا۔

”فصل فی احادیث الرفع“ نقلنا فیہ عبادۃ التلخیص الجیرقاتہ

اتی علی جملہا ولعربیٰ الازدر بسیر ویلعلم ان الدفح متواتر
اسناد او عملا لا یشک فیہ ولعربینسخ ولا حرف منہا وانہا
بقی الکلام فی الافضلیۃ الی ذیل الفرقین ص ۲۲

”رفع الیدین کی اکثر احادیث کا تذکرہ تلخیص الجعیر میں حافظ ابن حجر نے فرمایا ہے شاید ہی
کوئی باقی رہ گئی ہو اور یہ جان لینا چاہیے کہ رفع الیدین سند اور عمل کے لحاظ سے متواتر
ہے اس میں کوئی شک نہیں اور اس میں ایک حرف بھی منسوخ نہیں۔ گفتگو ہے تو صرف
افضلیت میں اھ۔“

شاہ صاحب کی وقتِ نظر اور ان کی جدالتِ قدر کے باوجود نیل الفرقین اور لبط الیدین کے
مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ مہوم کو مخالفت کے دلائل کی قوت سے بے حد سیت اور دھ
محموس ہوتا ہے۔ اگر حضرت شاہ صاحب کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے غلات کا موقع
ملتا یا بقول اکابر دیوبند آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیاتِ دنیوی ہوتی تو حضرت شاہ صاحب
بڑے ادب سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض فرماتے کہ حضور! اگر آپ
حنفی ہو جائیں تو معاملہ ختم ہو سکتا ہے ورنہ یہ ائمہ حدیث ہماری کوئی بات نہیں چلنے دیتے
شاہ صاحب رحمہ اللہ وسعتِ مطالعہ کے باوجود بے حد متعصب ہیں۔ اللہ ہم سب کی
لغزشیں معاف فرمائے۔

حضرت مولانا عبدالحی صاحب لکھنوی رحمہ اللہ

متصلب حنفی بھی اپنے مسلک کی تائید فرماتے ہیں لیکن ان کے انداز میں مکلف
اور ضیق نہیں۔ اللہ تعالیٰ سب بزرگوں پر رحم فرمائے۔ اور ان کی لغزشوں کو معاف
فرمائے۔

اس مسئلہ کے متعلق مولانا عبدالحی صاحب کا ارشاد قابل ملاحظہ ہے۔ طویل بحث
کے بعد فرماتے ہیں۔

فاذن البختان الدفح لیس بسنتا موكدة يلامر تاركها الا ان
ثبوتها عن النبي صلى الله عليه وسلم وارجح واما

دعویٰ نسخہ، کہا ضد رعن الطحاوی مغترب حسن الظن بالصحابۃ
التاریکین و ابن الہمام والعینی وغیرہم من اصحابنا فلیست بمبرہن
علیہا بما یثقی العلیل ویدوی الخلیل (التعلیق المجدد ص ۱۷)
”ہمارے نزدیک مختاریہ ہے کہ رفع الیدین سنت مؤکدہ نہیں کہ اس کے نہ کرنے پر
ملاست کی جاسکے لیکن اس کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثبوت کثرت سے اور
راجح ہے اور نسخ کا دعویٰ جو طحاوی، ابن ہمام اور عینی وغیرہ نے بعض صحابہ رضی اللہ عنہم سے حسن
ظن کی بنا پر کیا ہے یہ قطعاً بے دلیل ہے ان دلائل سے تسکین نہیں ہوتی“

آمین بالجہر یعنی جہری آمین کہنا

جن نمازوں میں قرأت آواز سے کی جاتی ہے ان میں جب سورہ فاتحہ ختم کرنے تو امام اور مقتدی
دونوں آمین کہیں۔ یہی جہور اہل علم کا مذہب ہے۔ امام مالک، امام احمد، امام شافعی رحمہ اللہ کا
مذہب ہے کہ آمین آواز سے کہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا خیال ہے آمین آہستہ کہے۔
امام محمد رحمہ اللہ کا بھی یہی قول ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا امن الامام فامروا فانما
من وافق تامينه تامين الملائكة تغفر له ما تقدم من ذنبه
(بخاری مؤطا محمد)

”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب امام آمین کہے تم بھی آمین کہو جس کی آمین فرشتوں
کی آمین کے ساتھ موافق ہو گئی اس کے گناہ معاف ہو گئے“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ آمین آواز سے کہنی چاہیے
لیکن اس سے بھی صریح الفاظ حدیث شریف میں وارد ہوئے ہیں۔

عن وائل بن حجد قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا قال
غیر المغضوب علیہم ولا الضالین وقال آمین ومد بہا صوتہ

ترمذی مع تحفۃ الیحوذی ج ۱ ص ۲۹۹

» وائل فرماتے ہیں میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا ولا الضالین کے بعد لمبی آواز سے آمین کہتے تھے۔

ظاہر ہے کہ حضرت وائل نے آپ کی آواز کو سنا کہ وہ لمبی تھی۔ مد کے معنی جہر کے بھی آتے ہیں۔ مصنف ابن ابی شیبہ میں جہد بہا صوتا مروی ہے۔ یہ حدیث حضرت وائل بن حجر نے سفیان ثوری کے واسطے سے روایت فرمائی اسے امام ترمذی نے منقول فرمایا ہے۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں اس کی سند صحیح ہے۔ (تلخیص ص ۱۸۹) دارقطنی اسے صحیح فرماتے ہیں۔

یہی حدیث شعبہ کے واسطے سے بھی مروی ہے لیکن اس میں شعبہ نے غلطی سے خفص بھا صوتہ فرمایا ہے۔ اس میں شعبہ نے اور بھی غلطیاں کی ہیں جن کا ذکر محدثین نے اپنے مقام پر کیا ہے۔ امام بخاری کا قول امام ترمذی نے نقل فرمایا ہے کہ شعبہ نے اس مقام پر غلطی کی ہے۔ اس امر کے باوجود کہ حضرت سفیان ثوری کی روایت کو شعبہ کی روایت پر ترجیح حاصل ہے۔ شعبہ کی روایت سے بے آواز آمین کی تائید نہیں ہوتی کیونکہ شعبہ کی روایت کے مطابق آواز تو ہونی چاہیے گواذان یا اقامت کے برابر نہ ہو۔ یہ بالکل بے آواز آمین جسکا رواج آج کل احناف میں ہو رہا ہے۔ اس کی تائید تو شعبہ کی روایت سے بھی نہیں ہوتی۔ اس میں بھی آواز آہستہ کرنے کا ذکر ہے، چپ کا نہیں۔ آمین کس قدر اونچی کہی جائے اس کا ذکر بھی احادیث میں آیا ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا تلا غیر المغضوب علیہم ولا الضالین قال امین حتی یسمع من یدہ من الصف الاول (ابوداؤد ۳۵۳، ذیلی ص ۲۷۱ ج ۱)

» ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں آنحضرت ﷺ فاتحہ کے بعد اتنی آواز سے آمین کہتے کہ پہلی صف میں سُن لی جاتی۔

بعض روایات میں مذکور ہے کہ آمین کی آواز عورتوں کی پہلی صف میں سُنی جاتی۔
(ذیلی ص ۲۷۱ ج ۱)

احادیث میں صراحت بھی آئی ہے کہ آپ آمین آواز سے کہتے۔

عن وائل الحضرمی انہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما قال

ولا الضالین قال آمین رافعا ہر ہا صوتہ (سنن کبریٰ ص ۵۸ جلد ۲)

و وائل فرماتے ہیں میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھی۔ آپ نے

فاتحہ کے بعد بلند آواز سے آمین کہی۔

ابوہریرہ التیمی میں ترکمانی حنفی جہر آمین کے بعض طرق پر جرح کے بعد صراحت فرماتے ہیں

کہ جہر اور خفا کی دونوں حدیثیں صحیح ہیں اور ان پر صحابہ رضی اللہ عنہم نے عمل کیا ہے (مع سنن کبریٰ

بیہقی ص ۵۸ جلد ۲)

مولانا عبدالحی لکھنوی فرماتے ہیں۔

والانصاف الجہد قوی من حیث المدلیل (التعلیق الممجید ص ۸)

شعبہ سے سفیان ثوری کی متابعت منقول ہے۔ (سنن کبریٰ ص ۵۸ جلد ۲)

علاء بن صالح سے بھی سفیان ثوری کی متابعت منقول ہے اس لیے حضرت وائل بن

حجر کی حدیث کی صحت میں شبہ نہیں اور اس پر عمل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحیح اور

ثابت سنت پر عمل ہوگا۔ اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کو سنت پر عمل کی توفیق دے اور سنت پر

نزاع سے بچائے۔

بظاہر جہر اور آہستہ آمین کہے۔ خَفَضَ بِرِہَا صَوْتًا کا مطلب یہ ہوگا کہ آواز ہلکی

رکھے۔ پوری آواز سے نہ کہے۔ تمام نمازی ہلکی آواز سے آمین کہیں۔ اس سے مسجد گونج

سکتی ہے۔ اس معنی سے دونوں قسم کی احادیث میں تطبیق ہو سکتی ہے۔

واللہ ولی التوفیق۔

نماز میں ہاتھ باندھنا

ہاتھوں کے متعلق اہل اسلام کے چار مسلک ہیں۔

۱۔ ہاتھ کھلے رکھنا یہ عام مالکی حضرات کا خیال ہے۔

۲۔ ناف کے نیچے باندھنا یہ احناف کا مذہب ہے۔

۳۔ ناف کے اوپر باندھنا، امام شافعی اور ان کے رفقاء کا مسلک ہے۔

۴۔ سینہ پر ہاتھ باندھنا جماعت اہل حدیث کا معمول ہے۔

چوتھے ہاتھ باندھنے کی فرضیت ثابت نہیں اس لیے نماز کے جواز میں تو کوئی شبہ نہیں نماز کسی طرح بھی پڑھیں ہو جائے گی لیکن سنت صحیحہ میں ہاتھ کھلے چھوڑنے کا کوئی ثبوت نہیں۔ معلوم نہیں بالکی حضرات میں یہ کیسے رواج پا گیا۔ تقلید کی بنا پر مختلف مذاہب میں ایسے کئی مسائل ملتے ہیں جن کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی ثبوت نہیں ملتا۔ مگر ارباب مذاہب مذہب پر حسن ظن کی وجہ سے انہیں حق سمجھتے ہیں بلکہ متواتر یا متواتر سمجھ کر ان پر عمل کرتے ہیں۔

جمہور اہل علم کی تائید میں عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ، عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما سے صحیح احادیث اور آثار مروی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھ باندھتے تھے کھلے نہیں رکھتے تھے۔

ہاتھوں کا مقام

ہاتھ کہاں رکھے جائیں اس کے متعلق احناف اور شوافع کی تائید میں حضرت علی رضی اللہ عنہ، سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ، ابو جہلہ تابعی اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بعض احادیث اور آثار منقول ہیں جن کا تذکرہ امام ابو داؤد نے فرمایا ہے۔ یہ آثار زیادہ تر ابن الاعرابی کے نسخہ میں ملتے ہیں۔ لیکن ان سے کسی کی سند صحیح نہیں۔

امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی ^{۲۵۸ھ} نے سنن کبریٰ ص ۳۰ جلد ۲ میں ان آثار کا ذکر فرمایا ہے۔ کوئی سند بھی کلام سے محفوظ نہیں۔ یہ تمام آثار ضعیف ہیں ان کی بنا پر کسی کو الزام نہیں دیا جاسکتا۔

سینہ پر ہاتھ رکھنے کے متعلق صحیح احادیث حدیث کی کتابوں میں منقول ہیں۔

حدثنا يحيى بن سعيد القطان عن سفيان الثوري حدثنا

سماك بن عبيص بن هلب عن ابيه قال ما أت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینصرف عن یمینہ وعن
یسارہ ورأیتہ یضع ہذہ علی صدارہ (احمدانی مسند ۱۵ ج ۲۲۶)
”ہر لب رضہ فرماتے ہیں میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا دائیں اور بائیں دونوں طرف
لوٹتے اور میں نے دیکھا کہ وہ ہاتھوں کو سینے پر رکھتے تھے“
دوسری حدیث میں حضرت وائل بن حجر فرماتے ہیں۔

صلیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فَوَضَعَ يَدَاهُ الْيُمْنَىٰ عَلَى
الْيُسْرَىٰ عَلَىٰ صَدْرِهِ (ابن خزيمة في صحيحه كما في بلوغ
المرام مع سبل السلام ص ۲۵۹ ج ۱)

”میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ نے دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھ کر
سینے پر رکھا“

ایک مرسل حدیث ابو داؤد نے مراسیل میں ذکر فرمائی۔ طاؤس فرماتے ہیں کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم دونوں ہاتھ سینے پر رکھا کرتے تھے۔

ان احادیث سے ظاہر ہے کہ صحیح اراج اور سنت یہی ہے کہ نماز میں ہاتھ سینے
پر باندھے جائیں تاہم نماز ہر طرح ہو جاتی ہے۔ صحابہ رضہ کا عمل دونوں طرح ہے۔ ان قروعی
مسائل پر ہر فریق کو اپنی تحقیق کے مطابق عمل کرنا چاہیے اور باہم نزاع کا موجب نہیں
بنانا چاہیے۔

مصنف ابن ابی شیبہ ص ۳۶۱ جلد ۱ میں بعض صحابہ رضہ اور تابعین سے کھلے ہاتھوں نماز
کے متعلق بھی آثار ملتے ہیں جن کی اسانید قابل اطمینان نہیں نہ ہی ان میں کوئی صحیح مرفوع حدیث
مروی ہے۔

نماز میں سورہ فاتحہ

اہل حدیث کے نزدیک نماز میں یعنی فرائض اور نوافل میں سورہ فاتحہ پڑھنا امام مقتدی
منقرہ، مقیم، مسافر سب پر فرض ہے۔ اس کے بغیر نماز تکمیل اور ناقص ہوگی۔ فقہاء حنفیہ کے

نزدیک نماز میں سورہ فاتحہ فرض نہیں۔ البتہ فاتحہ کو واجب سمجھتے ہیں۔ واجب اور فرض میں ان کے ہاں صرف اصطلاحی فرق ہے۔ تمام رکعات میں وہ قراءت بھی فرض نہیں جانتے۔ اہل حدیث کے نزدیک تمام رکعات میں سورہ فاتحہ پڑھنا فرض ہے۔ عموماً اسے ترک نہیں کرنا چاہیئے۔ کوئی آدمی سورہ فاتحہ نہ جانتا ہو تو بعض دوسری ان ادعیہ پر وقتی طور پر کفایت کر سکتا ہے جن کا بیان حدیث میں آگیا ہے۔ ورنہ ہر نماز میں سورہ پڑھنا ضروری ہے۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَمْرًا أَنْ نَقْدَأُ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَمَا تَسِدُ
رَبُّو دَاوُدَ مَع عَوْنِ قَتْلٍ

» ابو سعید فرماتے ہیں کہ فاتحہ اور کچھ زیادہ پڑھنے کا ہمیں حکم دیا گیا۔ یعنی اگر فاتحہ الکتاب سے کچھ زیادہ بھی پڑھا جائے تو کوئی ہرج نہیں۔

عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ
أَنَادِيَ أَتَى لَاصِلَةَ الْبَقْرَاءِ الْفَاتِحَةَ فَمَا نَادَى رَأْبُو دَاوُدَ
رَمَع عَوْنِ مَنَّا جِلْدًا

» ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں مجھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا میں منادی کر دوں کہ سورہ فاتحہ اور ناز او کے سوا نماز نہیں ہوتی۔

عَنْ ابْنِ السَّائِبِ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَعِيقَةً فِيهَا بَامُ الْقُرْآنِ فِي خِذَاجِ فَمَنْ
خِذَاجِ فَهِيَ خِذَاجُ الْحَدِيثِ

» ابوالسائب فرماتے ہیں میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا۔ فرماتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کوئی نماز پڑھے اور اس میں سورہ فاتحہ نہ پڑھے تو اس کی نماز ناقص ہوگی۔ ۲۱ تین دفعہ فرمایا۔

۴۔ ابوالسائب فرماتے ہیں میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا۔ میں کبھی امام کے پیچھے ہوتا ہوں۔ فرمایا دل میں پڑھو کیونکہ اللہ نے نماز کو نمازی اور اپنے درمیان تقسیم فرمایا ہے کچھ حصہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کا ہے اور کچھ انسان کی اپنی ضرورتوں کے لیے ہے۔

فائدہ

اس حدیث میں صلوٰۃ سورۃ فاتحہ ہی کو کہا گیا ہے کیونکہ یہی نماز کا اہم اور ضروری حصہ

ہے۔

عن عبادة بن الصامت يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال لا صلوة

لمن لم يقدر بفاتحة الكتاب فصاعداً (ابوداؤد مع عون من ۳۳ ج ۱)

”عبادہ بن صامت نے فرمایا: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے جو شخص سورۃ فاتحہ

اور اس کے ساتھ کچھ قرآن کا حصہ نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی۔“

حافظ عبدالعظیم منذری (۲۵۶ھ) نے فرمایا۔

ابن ماجہ البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ وليس

في حديث بعضهم فصاعداً (تلخيص منذری من ۳۹ ج ۱)

”یہ حدیث بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ میں موجود ہے اور بعض ائمہ حدیث نے

فصاعداً کا ذکر نہیں فرمایا۔“

سفیان بن عیینہ کا خیال ہے کہ یہ حدیث اکیلے آدمی کے لیے ہے حافظ خطابیؒ

فرماتے ہیں۔

قلت هذا عدم لا يجوز تخصيصه الاجدليل (معالم السنن ج ۱ ص ۳۸۹)

”حدیث سب کے لیے عام ہے اسے دلیل کے بغیر خاص نہیں کیا جاسکتا۔“

نیز اگر اسے منفرد کے لیے خاص سمجھ لیا جائے تو امام پرفاتحہ کے وجوب کی

دلیل کہاں سے آئے گی۔

اس کے بعد امام خطابیؒ (۳۸۸ھ) فرماتے ہیں۔

هذا الحديث نص بان قراءة الفاتحة واجبة على من صلى خلف

الامام سواء جهرا بالقداءة او خافت بها واسنادة

جيد لاطعن فيها (معالم السنن من ۳۹ ج ۱)

”یہ حدیث صریح ہے کہ امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنا ضروری ہے۔ امام آواز سے

پڑھے یا آہستہ پڑھے۔ اس کی سند صحیح ہے اس میں کوئی نقص نہیں۔

عن عبادة بن الصامت قال كنا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسار في صلاة الفجر فقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فتقلت عليه القراءة فلما فرغ قال لعلمكوا تقدرون خلف افاكم
 قلنا نعم هذا يا رسول الله قال لا تفعلوا الا بفاتحة الكتاب
 فانها لاصلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب (تلخيص منذرى
 ص ۲۹ سنن ابى داود مع حون ص ۱۷۳ ج ۱)

عبادہ رضی بن صامت فرماتے ہیں ہم نے صبح کی نماز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے پڑھی۔ آپ پڑھنا بوجھل ہو گئی۔ آپ نے نماز سے فراغت کے بعد فرمایا تم امام کے پیچھے پڑھتے ہو؟ ہم نے عرض کیا ہاں جلدی سے پڑھ لیتے ہیں۔ فرمایا سورہ فاتحہ کے سوا کچھ مت پڑھو اس کے سوا نماز نہیں ہوتی۔

قائد نمبر ۱

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے آواز سے پڑھتے تھے اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قرأت میں بوجھ اور خلیجان محسوس ہوا۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کرنے سے روک دیا، اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ جن احادیث میں انصات کا حکم فرمایا گیا ہے اور پڑھنے سے روکا گیا ہے اس کا مقصد یہ ہے کہ آواز سے نہیں پڑھنا چاہیے، آہستہ پڑھنا چاہیے۔ آہستہ پڑھنے سے تو خلیجان ہوتا ہی نہیں۔ اس لیے نماز سری ہو یا جہری آواز سے پڑھنا ممنوع ہے۔ حدیث و اذا قرأ فانصتوا کا بھی یہی مطلب ہو گا کہ جب امام پڑھ رہا ہو مقتدی کو آواز سے نہیں پڑھنا چاہیے حضرت عبادة رضی کا اپنا عمل بھی یہی ہے۔ (مختصر منذری ص ۳۹۱ جلد ۱، ابوداؤد مع حون ص ۳۰۲ جلد ۱)

قائد نمبر ۲

بعض احادیث میں فاتحہ کے ساتھ فصاعدا اور ما زاد کا لفظ آیا ہے یعنی سورہ فاتحہ کے

علاوہ یہی کچھ پڑھنا چاہیے۔ اور بعض احادیث میں یہ لفظ نہیں جس کا مطلب صاف ہے کہ فاتحہ تو ضروری ہے لیکن اس کے علاوہ کچھ پڑھنا ضروری نہیں۔ فقہاء حنفیہ کے نزدیک تو قرآن مجید کے کسی مقام سے تین چھوٹی آیات یا ایک بڑی آیت پڑھ لی جائے تو نماز ہو جاتی ہے البتہ ائمہ حدیث سورہ فاتحہ ضروری سمجھتے ہیں۔ جیسے متذکرہ احادیث کا مفہوم ہے اور اس کے علاوہ پڑھنا بھی جائز سمجھتے ہیں۔ بعض اہل علم نے مقتدی کے لیے فاتحہ سے زیادہ پڑھنے کی اجازت نہیں دی۔ یہ بعض احادیث میں تطبیق کے لیے فرمایا ہے ورنہ ماسوا کی نفی کے متعلق کوئی واضح حکم نہیں۔ حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے یہ شبہ ہوتا ہے لیکن حقیقت یہی ہے کہ اس میں سورہ فاتحہ کے وجوب کا اظہار مقصود ہے اس سے زیادہ کی نفی مطلوب نہیں۔ اگر اگر کوئی زیادہ پڑھنا چاہے تو پڑھ سکتا ہے۔ خاص طور پر سری نمازوں میں یا رات کی نمازوں کی آخری رکعات میں جب کہ اہم آواز سے نہیں پڑھتا سورہ فاتحہ اور مزید قرآن پڑھنا خشوع اور دل جمعی کا موجب ہوگا اور پریشان خیالات سے ذہن محفوظ رہے گا۔

حدثنا محمد بن سليمان بن فارس حدثني ابو ابراهيم محمد بن يحيى الصغار حدثنا عثمان بن عمر عن يونس عن الذهري عن محمود بن الربيع عن عباد بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلوة لمن لم يقرء بفاتحة الكتاب خلف الامام قال ابو الطيب قلت لمحمد بن سليمان خلف الامام؟ قال خلف الامام هذا اسناد صحيح في كتاب القراءة يهتقى ص ۴۰، كنز العمال ۱/۲۲۹

”عبادہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جو آدمی امام کے پیچھے سورہ فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوگی۔ ابو الطیب فرماتے ہیں میں نے اپنے استاد سے خلف الامام کی بابت پوچھا۔ انہوں نے فرمایا یہ زیادت درست ہے اس حدیث کی سند صحیح ہے۔“

بعض اہل علم نے اس کی اسناد کی صحت پر تعجب فرمایا ہے (فصل الخطاب ص ۲۲۹) اس تعجب پر تعجب ہونا چاہیے سند صحیح موجود ہے، مزید شواہد موجود ہیں جن کا تذکرہ حافظ بیہقی نے تفصیل سے فرمایا ہے۔ (کتاب القراءات ص ۵۲، ۵۳)

روایت، بالمعنی سے احترام کے باوجود ائمہ حدیث میں اس کا رواج عام تھا۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے اس مفہوم کی روایات بکثرت موجود ہیں پھر تعجب کیوں؟ اس لیے کہ ایسی زیادت صراحتہً آگئی جسے قبول کرنے کے لیے دل تیار نہیں۔ بزرگوں کا احترام اچھی بات ہے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات گرامی سب سے زیادہ قابل احترام ہیں۔ اقوال ائمہ کی تاویل ہو سکے تو ہو جانی چاہیے احادیث نبویہ کے لیے ائمہ کے اقوال و مذاہب کو معیار نہیں قرار دینا چاہیے۔

قرآۃ فاتحہ کے متعلق ائمہ کے مذاہب

امام مالکؒ، امام احمدؒ، اور بعض دوسرے ائمہ کا خیال ہے کہ سری نمازوں میں امام کے ساتھ سورۃ فاتحہ پڑھی جائے اور اگر امام جہر کرے تو مقتدی چپ رہے اور امام شافعیؒ کا قدیم قول بھی، جب وہ عراق میں تھے یہی تھا۔ اکثر ائمہ کا یہی مذہب ہے۔ وہ احادیث میں اسی طرح تطبیق دیتے ہیں۔ جن روایات میں قرأت سے روکا گیا ہے۔ وہ جہر پر محمول ہیں۔ جن میں پڑھنے کی تاکید ہے اس سے سری نمازیں مراد ہیں۔ عام ائمہ حدیث اور شافعیؒ کا قول جدید یہ ہے کہ بلا تخصیص تمام نمازوں میں سورۃ فاتحہ پڑھے سابقہ دلائل کا تقاضا بھی یہی ہے کہ سورۃ فاتحہ کے سوا نماز نہیں ہوتی۔ امام شافعیؒ نے یہ مذہب مصر آکر اختیار فرمایا۔

روی عنہم انما یقرء فیما اسر لافیا جہر و هو احد قولی الشافعی

کا یقولہ بالعراق زالتعلیق ص ۷۴

”سری میں امام کے پیچھے پڑھے جہری میں نہ پڑھے۔ عراق میں امام شافعیؒ یہ فرماتے تھے“

والثانی انما یقرء بام القدران فیما جہر و فیما اسر و بہ قال الشافعی

بمصر ص ۱۹۸ و علیہ اکثر اصحابہ زالتعلیق المبرج ص ۷۴

”سری اور جہری دونوں میں فاتحہ پڑھے۔ یہ جدید قول امام نے مصر میں اختیار فرمایا“

فقہائے عراق حضرت امام ابو حنیفہؒ اور ان کے بعض شاگرد سری اور جہری دونوں میں
ام کے پیچھے سورۃ فاتحہ پاند فرماتے ہیں۔ مولانا عبدالحی لکھنویؒ کی رائے ہے۔

فالاولیٰ ان یختار طریق الجمع ویقال تجوزنا لقراءة خلف
الامام فی السریۃ و فی الجہریتا۔ ان وجد الفرصۃ فی
السکناۃ والالٹلا یخل بالاستماع المفروض ومع ذلك
لولا یقر اجزیه (التعلیق الممجداً حاشیہ ۸)

بہتر یہ ہے کہ احادیث میں تطبیق دی جائے اور کہا جائے کہ نماز سری ہو یا جہری امام
کے پیچھے قراءت درست ہے۔ جہری میں امام کے سکوتوں میں پڑھے ورنہ نہ پڑھے تاکہ
ضمن استماع میں خلل نہ پڑھے اور اگر نہ بھی پڑھے تو نماز ہو جائے گی یا
اس عبارت سے مقصد یہ ہے کہ مولانا لکھنویؒ دلائل کی قوت سے متاثر ہو کر پڑھنا
پسند فرماتے ہیں نماز سری ہو یا جہری۔

قراءت کہاں سے شروع کرے

بسم اللہ کو فاتحہ کا جزو ہے۔ باقی سورتوں کے شروع میں فاصلہ کے لیے لکھی گئی ہے۔
لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جہری نمازوں میں بسم اللہ عموماً آہستہ پڑھتے۔ قراءت
عموماً الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ سے شروع فرماتے۔ سری نمازوں میں توساری قراءت
ہی آہستہ ہوتی تھی۔

عن انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم روا بابکر وھروعثمان
کانوا یفتتحون القراءة بالحمد لله رب العالمین (ابوداؤد
مع الخطابی ص ۳ جلد ۱)

”حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہما
عمر رضی اللہ عنہما اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما نماز میں قراءت الحمد لله رب العالمین سے شروع
فرماتے۔“

اسی طرح حضرت عائشہ رضہ اور ابو ہریرہ رضہ اور بعض دوسرے صحابہ رضہ سے بھی مروی ہے۔

امام شافعی رضہ سورہ فاتحہ اور ہر سورہ کے ابتداء میں بسم اللہ باواز پڑھنا ضروری سمجھتے ہیں۔ حضرت معاویہ رضہ نے ایک دفعہ مدینہ منورہ میں نماز پڑھائی۔ فاتحہ کے ابتداء میں بسم اللہ پڑھی لیکن سورت کے شروع میں بسم اللہ آواز سے نہ پڑھی تو صحابہ رضہ نے فرمایا یا تم بھول گئے یا تم نے نماز میں چوری کی۔ اس کے بعد امیر معاویہ رضہ نے ہر سورت کے شروع میں بسم اللہ پڑھی (کتاب الامم ص ۹۳ جلد ۱)

تمام قراء کا بھی اتفاق ہے کہ ہر سورہ کے شروع میں بسم اللہ پڑھنا ضروری ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عام معمول تو وہی ہے کہ بسم اللہ آہستہ پڑھتے تھے لیکن کبھی جہر بھی فرماتے اس لیے یہ بھی درست ہے۔ اس پر اگر کوئی عمل کرے تو کوئی حرج نہیں، حافظ دارقطنی نے سنن میں حضرت علی رضہ، حضرت عمار رضہ، حضرت عباس رضہ، ابن عمر رضہ، ابی ہریرہ رضہ، ام سلمہ رضہ، حضرت جابر رضہ، حضرت انس رضہ سے مرفوع اور موقوف احادیث اور آثار ذکر فرمائے ہیں کہ بسم اللہ آواز سے پڑھی جائے۔ اس کے علاوہ بھی بعض صحابہ رضہ سے بسم اللہ آواز سے پڑھنا منقول ہے لیکن اکثری اسانید میں کلام ہے۔ مجموعی طور پر ان سے استدلال کی گنجائش ہے۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عام عادت یہی تھی کہ قراءت الحمد للہ تبارک والاعلیٰ سے شروع فرماتے۔ متواتر اور معمول بہا سنت یہی ہے۔

قرآن سے خاص سورتیں پڑھنا

سورہ فاتحہ کے بعد قرآن مجید کہیں سے پڑھا جائے نماز ہو جاتی ہے۔ ارشاد ہے۔

فَأَقْرءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ رَمَزَلَمْ

قرآن جہاں سے آسان معلوم ہو پڑھ لو!

لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعض خاص مقامات پر خاص سورتیں اکثر پڑھا کرتے

تھے۔ جمعہ کے دن صبح کی نماز میں اکثر السحت نذیل سجداہ پڑھا کرتے تھے اور سورہ

(نسائی ص ۱۱۷ جلد ۱)

جمعہ کی نماز میں عموماً سورہ اعلیٰ اور سورہ غاشیہ یا سورہ جمعہ اور منافقون پڑھتے۔ وتر

تین پڑھتے تو پہلی رکعت میں سورہ اعلیٰ دوسری میں الکافرون تیسری میں سورہ اخلاص پڑھتے

چ کی دو سنتوں اور مغرب کی دونوں سنتوں میں سورہ الکافرون اور سورہ اخلاص اسی ترتیب

پڑھتے (نسائی ص ۱۱۶، ۱۲۰ جلد ۱)

یہ مسنون طریق ہے اگر کسی دوسری جگہ سے قرآن پڑھ لیا جائے تو بھی نماز ہو
گئے گی۔

الفاظ مسنونہ کی پابندی کا مسئلہ

نماز کے وظائف میں شریعت کا اصول یہ ہے کہ وہ اسی طرح پڑھے جائیں جس طرح

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں۔ خاص طور پر قرآن کے الفاظ تو کسی صورت

بدلے جاسکتے۔ اَيَّاكَ نَعْبُدُ وَايَّاكَ نَسْتَعِينُ جمع کے لفظ ہیں۔ بظاہر

لفظ جماعت کے ساتھ ہی پڑھنے معلوم ہوتے ہیں لیکن اگر کوئی اکیلا نماز پڑھے تو بھی یہی

لفظ پڑھے گا انہیں بدلنے کی اجازت نہیں۔ قرآن عزیز میں خَلَّ يَأْتِيهَا اُنْكَافِدُونَ،

اَفِدَعُونَ، يَا هَامَانَ وغيرہ نداء اور خطاب کے طور پر پڑھے گئے۔ اس وقت کفار

جو دتھے لیکن فرعون و ہامان وغیرہ فنا ہو چکے تھے۔ کفار بھی عموماً مسجد کے گرد پیش موجود

ہوتے تھے۔ اس کے باوجود الفاظ اپنی صورت میں قائم رہے بدلنے کی ضرورت

نہیں محسوس کی گئی۔ تاہم عام ادعیہ اور باقی وظائف میں یہ پابندی اس قدر سخت نہیں، بہتر

ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ کی پابندی کی جائے الفاظ ماثورہ ہی پڑھے

ائیں لیکن بعض جگہ تبدیلی کا پتہ چلتا ہے۔

امام کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدایت فرمائی کہ وہ اپنے لیے دعا مخصوص نہ

رہے بلکہ دعائیں مقتدیوں کو بھی شامل کرے (ترمذی ص ۲۸۵ جلد ۱)

اس سے ظاہر ہے کہ وہ مفروضیوں کو جمع سے بدلے گا اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ كِي
 اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَنَا كے گا اللّٰهُمَّ اهْدِنِيْ كِي بجائے اللّٰهُمَّ اهْدِنَا پڑھے گا۔ ایسی ہی
 دعاؤں میں جائز ہے۔ نماز کے علاوہ جو دعا چاہے عربی میں کرے، اپنی زبان میں کرے
 ہے۔ لیکن نماز میں وہی دعائیں مسنون ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہیں۔
 اسی طرح بعض اذکار کے متعلق صحابہ رضی اللہ عنہم سے منقول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 انتقال کے بعد صحابہ رضی اللہ عنہم نے الفاظ بدل دیئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں تشریح
 کے الفاظ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ پڑھا کرتے تھے اس لیے کہ آنحضرت
 علیہ وسلم سامنے موجود تھے۔

عبداللہ بن سنجہ فرماتے ہیں میں نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے سنا فرماتے تھے
 علمنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکفی بین کفیه
 التَّشْهَادُ كَمَا يَعْلَمُنِي السُّورَةُ مِنَ الْقُرْآنِ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ
 وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ
 السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا
 اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَهُوَ بَيْنَ ظَهْرَانِنَا فَلَمَّا
 قَبِضْنَا السَّلَامَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (صحیح بخاری مع
 کرماتی مثل کتاب الاستیذان، مصنف ابن ابی شیبہ ۱۹۲، ۱۹۳ ج ۱)

» عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں مجھے آپ نے تشریح اس طرح سکھایا جس طرح قرآن
 سکھاتے تھے۔ میرا ہاتھ آپ کے دونوں ہاتھوں میں تھا۔ ہم آپ کی زبانی میں تشریح
 أَيُّهَا النَّبِيُّ تبار کے لفظوں سے پڑھتے تھے۔ جب آپ کا انتقال ہو گیا تو ہم نے
 السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ پڑھنا شروع کر دیا۔ اس لیے کہ اب آپ سامنے موجود نہ تھے۔
 (تشریح کا ترجمہ اپنے مقام پر آئے گا)

ادعیہ ماثورہ میں بعض الفاظ کی تبدیلی کا ثبوت بعض دوسری احادیث سے بھی ملتا ہے



نماز کا طریقہ

طہارت کے ساتھ وضو کے بعد امام اور مقتدی قبلہ کی طرف منہ کر کے کھڑے ہوں۔
 نئی صف سیدھی کریں۔ پاؤں اور کندھے جہاں تک ہو سکے ملائیں۔ جس نماز کا وقت
 اس کی نیت کر کے اللہ اکبر کہہ کر ہاتھ سینہ پر بازرہ لیں اور نیچے لکھی گئی دعاؤں میں سے
 چاہیں دل میں پڑھیں۔

اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ
 الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ اللَّهُمَّ نَقِّنِي مِنَ خَطَايَايَ كَمَا يَنْقِي الثَّوْبَ
 الْأَبْيَضَ مِنَ الدَّنَسِ اللَّهُمَّ اغْسِلْنِي مِنْ خَطَايَايَ بِالْمَاءِ
 وَالطَّلْحِ وَالْبَدْرِ (مسلم ۲۱۹ جلد ۱)

» اے اللہ میرے گناہوں کو غج سے آنا دور کر جس طرح مشرق اور مغرب سے اے اللہ
 مجھے گناہوں سے اس طرح صاف کر جس طرح سفید کپڑا میل سے صاف کیا جاتا ہے۔ اے
 اللہ میرے گناہوں کو پانی، برف اور اولوں سے دھو ڈالے۔

اللَّهُمَّ أَكْبِرْ كِبْرًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا وَسُبْحَانَ اللَّهِ بُكْرَةً
 وَأَصِيلًا (مسلم)

» اے اللہ تو سب بڑوں سے بڑا ہے۔ میری تعریفیں بڑی کثرت سے ہیں۔ تیرے لیے
 صبح اور شام پاکیزگی ہے۔

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ
 وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ (مشکوٰۃ)

» اے اللہ تو اپنی تعریفوں سمیت پاک ہے۔ تیرا نام بڑا مبارک ہے۔ تیرا مقام بہت

اے سند میں ضعف ہے لیکن مختصر اور جامع ہے۔

برتر ہے۔ تیرے سوا کوئی معبود نہیں۔“

۴ - اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْهَیْ لِلَّذِیْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ حَنِیْفًا وَّمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ اِنَّ صِلٰتِیْ وَنُسُکِیْ وَمَحِیَّآئِیْ وَمَمَاتِیْ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ لَا شَرِیْکَ لَهٗ وَبِذٰلِکَ اُمِرْتُ وَاَنَا مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ - اللّٰهُ اَنْتَ الْمَلِکُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحٰنَكَ وَبِحَمْدِكَ اَنْتَ رَبِّیْ وَاَنَا عَبْدُكَ لَا شَرِیْکَ لَكَ ظَلَمْتُ نَفْسِیْ وَاَعْتَرَفْتُ بِذَنْبِیْ فَاغْفِرْ لِیْ ذُنُوْبِیْ جَمِیْعًا فَاِنَّہٗ لَا یَغْفِرُ الذُّنُوْبَ اِلَّا اَنْتَ - لَبَّیْكَ وَسَعٰدٰیكَ وَالْخَیْرُ کُلُّہٗ فِیْ یَدَیْكَ اِلٰمِنْجًا وَاِلٰمِنْجًا مِنْكَ اِلَّا اِلَیْكَ وَاَسْتَخْفِرُكَ وَاَتُوْبُ اِلَیْكَ (مجمع الزوائد بحوالہ الطبرانی کبیر ص ۱۶۰)

”میں نے اس ذات کی طرف توجہ کی جس نے آسمان زمین کو بنایا، میں خلیف ہوں، مشرک نہیں ہوں۔ کہہ دو میری نماز، میری قربانی، میری موت، میری زندگی اللہ رب العالمین کے لیے ہے۔ اس کا کوئی شریک نہیں، مجھے ہی حکم کیا گیا ہے۔ میں مسلم ہوں۔ اے اللہ تو ہی بادشاہ ہے۔ تیرے سوا کوئی معبود نہیں۔ تو اپنی صفات سمیت پاک ہے۔ تو میرا رب ہے میں تیرا بندہ ہوں۔ تیرا کوئی شریک نہیں۔ میں نے اپنی جان پر ظلم کیا۔ میں نے اپنی غلطی کا اعتراف کیا۔ اے اللہ میری سب غلطیاں معاف فرما دے۔ تو ہی گناہ معاف فرما سکتا ہے۔ میں حاضر ہوں، میں حاضر ہوں۔ بھلائی تیرے قبضہ میں ہے۔ نجات اور پناہ تیرے ہی پاس ہے۔ میں تیری بخشش چاہتا ہوں۔ تیرے ہی پاس آتا ہوں۔“

اس کے بعد اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّیْطٰنِ الرَّجِیْمِ پڑھے (میں اللہ کی پناہ چاہتا ہوں) شیطان مردود سے (مشکوٰۃ) تَعُوْذُ کے اور بھی کئی الفاظ حدیث میں موجود ہیں جو چاہے پڑھے اس کے بعد امام، مقتدی، متقوٰۃ سورۃ فاتحہ پڑھیں۔

۱۰ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ یہ دعا تہجد کی نماز میں پڑھتے تھے۔ (بلوغ المرام)

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ - الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ
 اِيَّاكَ نَعْبُدُ وَايَّاكَ نَسْتَعِينُ - اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ
 اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ - اٰمِيْن -

رب تعریف اللہ کے لیے ہے جس نے پوری کائنات کی تربیت اپنے ذمہ لی ہے۔
 جو بہت رحم کرنے والا نہربان ہے۔ وہ قیامت کے دن کا مالک ہے۔ ہم تیری ہی
 عبادت کرتے ہیں اور تیری ہی مدد چاہتے ہیں۔ (اے اللہ) ہمیں سیدھی راہ کی طرف
 راہنمائی فرما۔ ان لوگوں کی راہ جن پر تو نے انعام فرمایا۔ ان لوگوں کی راہ سے بچا جن پر
 تو نے تارا شکی قرمانی اور نہ بھٹکنے والوں کی راہ۔ (اے اللہ یہ دعا قبول فرما)
 جہ نمازوں میں آمین آواز سے کہے اس کے دلائل ذکر ہو چکے ہیں۔
 اس کے بعد کوئی سورت پڑھے یا قرآن کا کوئی حصہ۔

رکوع

قرأت کے بعد کندھوں تک ہاتھ اٹھا کر رکوع کیا جائے۔ رکوع میں پیٹھ سیدھی
 اور سر ہموار ہونا چاہیئے۔ پورے اطمینان سے رکوع کی دعا پڑھیں۔ ہاتھ گھٹنوں پر رکھے
 اس طرح کہ ہاتھ پہلو سے الگ ہوں اور تنے ہونے ہوں۔ مندرجہ ذیل ادعیہ سے جو
 چاہے پڑھے۔

۱۔ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ (مشکوٰۃ)

میرا عظیم الشان پروردگار پاک ہے۔

۲۔ سُبُوْحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوْحِ (مشکوٰۃ)

اے اللہ بے حد پاک بہت مقدس ہے جبریل اور تمام فرشتوں کا پروردگار ہے۔

۳۔ سُبْحَانَكَ اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اَللّٰهُمَّ اَخْفِنِيْ

اے اللہ ہمارے پروردگار تو اپنی تعریفوں کے ساتھ پاک ہے اے اللہ مجھے

بخش دے۔

۴۔ سُبْحَانَ ذِي الْجَبَرُوتِ وَالْمَلَكُوتِ وَالْكِبْرِيَا وَالْعَظِيْمَةِ (مشکوٰۃ)

» اللہ پاک ہے، طاقتور بادشاہت، برتری اور عظمت والا ہے «

۵۔ اَللّٰهُمَّ لَكَ رَكَعْتُ وَبِكَ اَمْنْتُ وَبِكَ اَسْلَمْتُ - خَشَعْتُ لَكَ سَمْعِي وَ

بَعَارِي وَمَخِي وَعَظْمِي وَعَصَبِي (صحیحہ مسلم)

» اے اللہ میں نے تیرے ہی لیے رکوع کیا۔ تجھ ہی پر ایمان لایا۔ تیرے ارشاد

کو میں نے تسلیم کیا۔ میرے کان، آنکھیں، اذان، اہلیاں اور پٹھے تیرے ہی لیے عجز

گزار ہیں «

تعداد تسبیحات

رکوع اور سجدے میں دعائیں تین سے تیرہ تک طاق مسنون ہیں۔ حضرت عمر بن

عبد العزیز کے سجدے کی تسبیحات کا دس تک اندازہ کیا گیا تھا۔ (مشکوٰۃ)

قومہ

رکوع کے بعد سیدھا کھڑا ہونے کو قومہ کہا جاتا ہے اس میں بھی اطمینان ضروری ہے

بلکہ سیدھا ہو جائے، سب اعضاء اپنے ٹھکانے پر آجائیں۔ جو لوگ سیدھے کھڑے

نہیں ہوتے ان کی نماز نہیں۔ جب رکوع سے اٹھے تو کندھوں یا سینے تک ہاتھ اٹھائے

اور مندرجہ ذیل اوعیہ سے جو چاہے پڑھے۔

۱۔ سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَكَ - دَبَّانَا لَكَ الْحَمْدُ (مشکوٰۃ)

سُن لی اللہ نے جس شخص نے اس کی تعریف کی، اسے پروردگار سب خوبیاں تیرے

ہی لیے ہیں۔

۲۔ تَسْمِيعُ كَيْفَ بَعْدَ - دَبَّانَا لَكَ الْحَمْدُ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مَبَارَكًا فِيهِ

مَبَارَكًا عَلَيْهِ كَمَا يَجِبُ رَبَّنَا وَيَرْضَى (فتح الباری بحوالہ سنن نسائی)

» اے پروردگار سب حمد تیرے ہی لیے ہے بہت سی حمد جس کے اللہ اور جس

کے اوپر پاکیزگی اور برکت ہو جس طرح ہمارا رب خوش ہو اور پسند فرمائے «

۳۔ اَيْضًا: اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلْءُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَمِثْلَ مَا

سَمِعْتُمْ مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ اَهْلِ الثَّنَاءِ وَالْمَجْدِ اِحْتِقَاقًا

الْعَبْدُ وَكُنَّا لَكَ عَبْدًا اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِيَا أَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطَى لِيَا
مَنْعَتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَنَّةِ مِنْكَ الْجَنَّةُ (مسلم)

وہ اللہ ہمارے پروردگار تیرے لیے اس قدر حمد ہے جس قدر آسمان اور زمین بھر
جائیں اس کے بعد جو تو چاہے وہ بھی بھر جائے۔ تو تعریف اور نزرگی کا الہی ہے بندوں
کی (ایسی باتوں کا تو ہی حقدار ہے۔ ہم تیرے بندے ہیں۔ جو تو دے اسے کوئی
تیس روک سکتا جو تو روک دے اسے کوئی نہیں دے سکتا۔ دولت مند کی دولت کا
تیرے پاس کوئی فائدہ نہیں۔“

فائدہ

رکوع، سجود، قنوت، تعدہ میں اعتدال اور اطمینان ضروری ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کا اشارہ ہے۔

عن ابی مسعود البزاری رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم قال لا تُجْزِئُ صَلَاةُ أَحَدِكُمْ حَتَّى يَقِيمَ ظَهْرَهُ فِي
الذُّكُوعِ وَالسُّجُودِ (اصحاب السنن)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تک تم رکوع اور سجود میں پیٹھ سیدھی نہیں
کرتے تمہاری نماز درست نہیں ہوگی۔“

نعمان ربین عمرہ کی روایت میں اس لیے اعتدالی کو چوری سے تعبیر فرمایا ہے، جو آدمی رکوع
اور سجود قائم نہ رکھے یہ فعل بدترین قسم کی چوری ہے۔ (موظا امام مالک، نیز مشکوٰۃ
ویکھئے۔)

فائدہ

مقتدی اور امام رکوع سے اٹھتے وقت سَمِعَ اللَّهُ بِمَنْ حَمِدَهُ کہیں (جس
نے اللہ کو حمد کی تعریف کی اللہ نے اس کی تعریف سن لی) اور رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ
کہیں۔ (فتح الباری)

اگر امام پہلا کلمہ کہے اور مقتدی دوسرا کہے تو یہ بھی درست ہے۔ حدیث شریف

سے دونوں باتیں سمجھیں آتی ہیں۔

سجود

تومر سے آرام کے ساتھ سجود کی طرف بھٹکے اور اللہ اکبر کہئے۔ (مشکوٰۃ)
اور پہلے گھٹنے زمین پر رکھے پھر ہاتھ رکھے یا پہلے ہاتھ زمین پر رکھے پھر گھٹنے رکھے
دونوں امر درست ہیں۔ (بلوغ المرام)

سجود میں پیٹ کا بوجھ رانوں پر نہ رکھے۔ پیشانی، ہاتھ، گھٹنے اور پاؤں زمین پر رکھے۔ (مشکوٰۃ)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ سجدہ سات اعتقاد پر کرنا چاہیے۔ (صحیحین)
نیز فرمایا سجدے میں انسان اللہ تعالیٰ سے بہت ہی قریب ہو جاتا ہے۔ (مسلم)
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو آدمی جنت میں میری رفاقت چاہتا ہے اسے نوافل
کثرت سے پڑھنے چاہئیں۔ (صحیح مسلم)
(ذرائع کے علاوہ) نوافل کثرت سے ادا کرنے چاہئیں اور سجود حضور قلب اور اطمینان سے
کرنے چاہئیں۔ سجود مومن کے لیے معراج ہے۔ سجدے کی دعائیں درج ذیل ہیں جو چاہے
پڑھ سکتا ہے۔

۱۔ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى (مشکوٰۃ)

”میرا بزرگ پروردگار پاک ہے۔“

۲۔ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اعْفِدْ لِي (مشکوٰۃ)

”اے ہمارے پروردگار تو اپنی حمد کے ساتھ پاک ہے۔ مجھے بخش دے۔“

۳۔ سُبْحَانَ قُدُّوسٍ رَبِّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ (مشکوٰۃ)

”اللہ یہ حد پاک مقدس ہے جبریل اور میکائیل فرشتوں کا پروردگار ہے۔“

یہ دونوں دعائیں رکوع سجود دونوں میں پڑھی جاسکتی ہیں۔

۴۔ اللَّهُمَّ اعْفِدْ لِي ذُنُوبِي كَمَا عَفَوْتَ لِي ذُنُوبِي (مشکوٰۃ)

”اے اللہ میرے گنہگاروں کو بخش دے جیسے تو نے میرے گناہ بخش دیے۔“

۵۔ اللّٰهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَبِمَعْفَاةِكَ مِنْ عِقَابِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ (مسلم)

”اے اللہ تیری ناراضگی سے تیری رونا مندی کی پناہ چاہتا ہوں۔ تیرے عذاب سے تیری عفو کی پناہ چاہتا ہوں اور تیرے عذاب سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔ میں تیری تعریف کا احاطہ نہیں کر سکتا۔ تو ویسا ہی ہے جس طرح تو نے خود اپنی تعریف فرمائی۔“

اس کے علاوہ سجود میں اور بھی دعائیں حدیث شریف میں مروی ہیں۔ لمبی دعائیں اکیلے پڑھے جماعت میں کمزور مقتدیوں کا خیال رکھنا چاہیے۔

جلسہ
سجود سے اٹھتے ہوئے اللہ اکبر کہے اور بایاں پاؤں موڑ کر بچا دے اور وایاں پاؤں کھڑا رکھے اور اس پر برابر اطمینان سے بیٹھ جائے اور یہاں تک کہ سب اعضاء اپنی اپنی جگہ آجائیں اور یہ دعا پڑھے۔

اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ وَارْحَمْنِيْ وَاهْدِنِيْ وَعَافِنِيْ وَارْزُقْنِيْ (مشکوٰۃ)
”اے اللہ مجھے بخش مجھ پر رحم فرما۔ مجھے ہدایت دے۔ مجھے عافیت دے اور مجھ کو رزق دے۔“

بعض احادیث میں صرف **اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ** بھی مذکور ہے۔
اس کے بعد دوسرا سجدہ **اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ** اسی طرح کرے اور اللہ اکبر کہہ کر اطمینان سے بیٹھ جائے۔

جلسہ (مشکوٰۃ)

جلسہ التواضع

پہلی اور تیسری رکعت میں **اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ** و سلم تمنا دے اور بیٹھ کر اٹھتے ہوئے (میں نہیں) اس کا نام **جلسہ التواضع** ہے یہ جگہ دوسرے سجدہ سے اُٹھ کر کرنا چاہیے۔ اس کی ضرورت وہی ہے جو قنڈہ کی تھی۔ یہ جلسہ تواضع نہیں کہتے۔

تشریح

تمام رکعات اسی طرح ادا کرے ظہر، عصر اور مغرب اور عشاء کی دوسری رکعت میں وایاں پاؤں کھڑا کرے اور بایاں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھ جائے اور وایاں ہاتھ دائیں گھٹنے پر اور بایاں ہاتھ بائیں گھٹنے پر اس طرح رکھے کہ گھٹنا پورا ہاتھ کی گرفت میں آجائے۔

كَانَ يُلْقِيهِمْ كَفَّةً الْمَيْدَى (مسلم)

اور دائیں ہاتھ کی انگلیوں کا حلقہ بنا کر قبیح کی انگلی کو اٹھائیں اور مندرجہ ذیل تشریح

پڑھیں۔

التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ
وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ
أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ رَحِيمِينَ

» زبان بدن اور مال کی تمام عبادتیں صرف اللہ کے لیے ہیں۔ اسے نبی آپ پر اللہ کا سلام رحمت اور برکت ہو اور سلامتی ہو ہم پر اللہ کے تمام نیک بندوں پر۔ میں شہادت دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ میں گواہ ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔

۱۔ صحیح بخاری باب الاستئذان میں مذکور ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں انہیں الفاظ سے پڑھتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے بعد السَّلَامُ عَلَيَّ النَّبِيِّ کہتے تھے اور خطاب کا لفظ صحابہ نے ترک کر دیا۔ (مع فتح ص ۶۵۸ جلد ۵ طبع ہند)

تیز یہ بھی قابل غور ہے کہ اَيُّْهَا النَّبِيُّ کے الفاظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی پڑھا کرتے تھے۔ (دیکھو مشکوٰۃ ص ۸۵)

لہذا اسے خطاب نہیں سمجھنا چاہیے بلکہ یہ اسی طرح پڑھے جائیں گے جس طرح مروی ہے کہ
كَانَ يُعَلِّمُنَا النَّشْرَةَ كَمَا يُعَلِّمُ السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ (مشکوٰۃ)
مطلب یہ کہ قرآن مجید کی سی حیثیت ان الفاظ کی ہے۔

تشہد کے لیے احادیث میں اور الفاظ بھی مروی ہیں لیکن یہ الفاظ بہت جامع ہیں۔ اور اُمت کا معمول۔ گو دوسرے الفاظ سے بھی تمنا ہو جاتی ہے۔ یہ الفاظ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہیں۔

رفع مسح

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دونوں تشہد میں انگشت شہادت کو اٹھاتے تھے۔ (کتب احادیث) یہ انگلی اٹھانا باجماع ائمہ سنت ہے۔ بعض غیر معروف اور کم علم لوگوں نے اس میں اختلاف کیا ہے۔ ان کی وجہ سے عام ناواقف لوگ اس سنت سے نفرت کرتے ہیں۔ حالانکہ تمام فقہاء اور ائمہ حدیث اس سنت پر متفق ہیں۔ بعض علماء نے فرمایا اسے کلمہ شہادت کے وقت اٹھانا چاہیے۔ احادیث میں ایسی کوئی پابندی نہیں، پورے تشہد میں اٹھائے رکھے یا کسی مقام پر اٹھائے سنت پر عمل ہو جائے گا۔ باقی تمام نماز اس طرح ادا کرے۔

آخری تشہد

آخری تشہد میں دایاں پاؤں کھڑا رکھے اور بائیں پاؤں دائیں طرف نکال کر کولھے پر بیٹھ جائے یا دونوں پاؤں ایک طرف نکال کر بائیں کولھے پر بیٹھے۔ (مشکوٰۃ) اور وہی تشہد پڑھے جو پہلے گزر چکا ہے اس کے بعد درود شریف پڑھے۔ عام لوگ اس مقام پر درود شریف ضروری نہیں سمجھتے۔ اہل حدیث کے نزدیک درود شریف ضروری ہے۔

درود شریف

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ
عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَيُّدٌ مَجِيدٌ
اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ
وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَيُّدٌ مَجِيدٌ (صحیح بخاری)

اے اللہ! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل پر صلوٰۃ بھیج جس طرح تو نے حضرت ابراہیم اور ان کی آل پر صلوٰت بھیجی۔ حمد اور بزرگی تیرے ہی لیے ہے۔ اے اللہ

تو برکت فرما آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اور ان کی آل پر جیسے تو نے حضرت ابراہیم اور ان کی آل پر برکت فرمائی۔

صلوٰۃ

صلوٰۃ کے معنی نماز بھی ہے اور اس کے معنی رحمت کے بھی ہیں اور یہی لفظ دعا کے لیے بھی استعمال ہوتا ہے۔

قائدہ

یہ معلوم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اللہ کی اس قدر رحمت ہے کہ انہیں ہماری دعائے رحمت کی چنداں ضرورت نہیں جیسے قرآن مجید نے بعض لوگوں کے متعلق فرمایا ہے۔

أَوْلَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ

”ان پر اللہ کی طرف سے صلوٰۃ اور رحمت ہے۔“

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ درود میں صلوٰۃ کے معنی رحمت نہیں بلکہ یہاں صلوٰۃ سے مراد وہ خوبیاں اور محاسن نیروہ کامیابیاں اور ذمہ داریاں ہیں جن کی تکمیل کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دنیا میں مبعوث فرمائے گئے۔ کافی حد تک اپنی زندگی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی تکمیل فرمادی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کی روشنی میں امت ان کی تکمیل کر رہی ہے۔ امت کی یہ کوشش دراصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مقاصد کی کامیابی ہے۔ اسلام کی اشاعت، اچھے اخلاق کی تعلیم، کفر اور فسق کی کمزوری یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کامیابی ہے جس کے لیے پوری امت کو درود شریف پڑھنے کی تلقین فرمائی گئی۔

علمائے اہل حدیث نے فرضی نمازوں میں اسے ضروری اور واجب سمجھا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

من صلا علیّ واحدة صلے اللہ علیہ عشاء (مشکوٰۃ)
”جو میری کامیابی کے لیے ایک دفعہ دعا کرے اللہ تعالیٰ اسے دس کامیابیاں مرحمت

فرماتا ہے:

ہر ایسا تدار آدمی پر فرض ہے کہ وہ نماز میں اور علاوہ نماز کے جس قدر ہو سکے درود شریف پڑھے۔ درود شریف دراصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اسلام اور مسلمانوں کی کامیابی کی دعا ہے جو اللہ تعالیٰ سے کی جاتی ہے۔ اس دعا سے کسی وقت بھی انسان مستغنی نہیں ہو سکتا۔ تفصیل کے لیے جلاء الفہام (ابن القیم) کا مطالعہ فرمائیں۔

آل

آل کا لفظ معزز لوگوں پر بولا جاتا ہے۔ یہ لفظ دینی اور نبوی شرافت کو شامل ہے۔ اس سے جس طرح خاندان اور نسبی تعلق مراد لیا جاتا ہے۔ اسی طرح انبیاء کے فرمانبردار اطاعت گزار لوگوں پر بھی بولا جاتا ہے۔ پوری امت کے اطاعت شعار اور نیک دل لوگ حضرت کی آل ہیں۔ یہ دعا پوری امت کی کامیابی کے لیے ہے۔ قرآن مجید میں ارشاد ہے۔

وَاعْتَدْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ (بقراءۃ)

”ہم نے تمام آل فرعون کو تمہارے دیکھتے دیکھتے غرق کر دیا“

یہ تو معلوم ہے کہ فرعون کے ساتھ خاندان کے علاوہ اس کا لشکر بھی غرق ہوا تھا۔ یہ سب اطاعت کی وجہ سے اس کی آل تھے۔ ہم لوگ درود شریف میں اسی لحاظ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ساری آل کے لیے کامیابی کی دعا کرتے ہیں اور جب تک دنیا رہے گی اس دعا کی ضرورت رہے گی۔

برکت

برکت کے معنی خیر کی کثرت اور دوام ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جس قدر سعادت اور کامیابی عطا فرمائی گئی۔ آپ کے ذکر کو اقطار عالم میں بلند کیا گیا ہے درود کے اس حصہ میں اس کے دوام کے لیے دعا کی گئی ہے۔

راغب فرماتے ہیں۔

وَالْبُرُكَةُ تَثْبُوتُ الْخَيْرِ الْإِلَهِيِّ فِي الشَّيْءِ (مفردات)

”کسی چیز میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے خیر کا ثابوت ہونا برکت ہے“

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے برکات کی طلب کا یہی مطلب ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل میں بھلائیاں ہمیشہ رہیں۔

تشبیہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوات اور برکت کو حضرت ابراہیمؑ پر صلوات اور برکت سے تشبیہ دی گئی ہے۔ گو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل پر یہ انعام اور خیر و برکت بدرجہا حضرت ابراہیمؑ اور آل ابراہیمؑ سے زیادہ ہے اور دونوں کی خصوصیات میں نمایاں فرق ہے اس لیے مقام کے لحاظ سے ان کو کوئی نمایاں توفیق حاصل نہیں لیکن تقدم کے لحاظ سے حضرت ابراہیمؑ اور ان کی آل بلاشبہ نمونہ ہیں۔ حضرت ابراہیمؑ اور آل ابراہیمؑ کی مساعی اور دینی خدمات کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا گیا **فِيهَا هُوَ أَقْتَبُ**۔
(الانعام)

یعنی اشارت قربانی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے عواقب، صبر و تحمل اور اس کی جزا میں ان کی کامیابیوں اور اللہ تعالیٰ کے انعامات سے بہرہ ور ہوتے رہیں۔ بنا بریں وہ اس قابل ہیں کہ ان کو مشبہ یہ قرار دیا جائے اور آل محمد کے لیے بھی انہیں مثال اور نمونہ قرار دیا جائے۔

تشہد کے بعد کی ادعیہ

اس کے بعد مندرجہ ذیل دعاؤں سے جو چاہے پڑھے۔ جو اس موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے متعدد دعائیں منقول ہیں ان سے جس قدر چاہے پڑھے۔

۱۔ اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُبِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَاَعُوْذُبِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَاَعُوْذُبِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيْحِ الدَّجَالِ وَاَعُوْذُبِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ۔ اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُبِكَ مِنَ الْمَأْثَمِ وَالْمَخْرَمِ (صحیحین)

”اے اللہ میں جہنم کے عذاب سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔ قبر کے عذاب سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔ دجال کے فتنہ سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔ زندگی اور موت

کے فتنوں سے تیری پناہ مطلوب ہے۔ اے اللہ میں گناہ اور قرض سے تیری پناہ

چاہتا ہوں۔“

حضرت طاؤس نے اپنے لڑکے سے پوچھا تم نے نماز میں یہ دعا پڑھی ہے۔ اس نے کہا نہیں طاؤس نے کہا نماز لوٹا۔

فائدہ

جہنم تو معلوم ہے کہ خدا تعالیٰ کا آخری عذاب ہے۔ مختلف قسم کے لوگ اس عذاب میں مبتلا ہوں گے۔ بعض کو نجات مل جائے گی۔ بعض ہمیشہ کے لیے اس میں گرفتار رہیں گے۔ قبر، دنیا اور آخرت کے درمیان ایک برزخ ہے۔ پہلی زندگی کے مجمل اثرات انسان میں عموماً کرے گا۔ مفصل جزاء اور سزا اس پر قیامت کو ظاہر ہوگی۔

۲۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظَلَمًا كَثِيْرًا وَّلَا يَغْفِرُ الذُّنُوْبَ اِلَّا اَنْتَ
فَاغْفِرْ لِيْ مَغْفِرَةً مِّنْ عِنْدِكَ وَاَرْحَمِنِيْ اِنَّكَ اَنْتَ الْخَفِيْفُ

الدَّجِيْمُ (صحيحين)

”اے اللہ میں نے اپنی جان پر بہت ظلم کیا اور تیرے سوا کوئی گناہ معاف نہیں کر سکتا مجھے معاف فرما، مجھ پر رحم فرما، تو بخشنے والا رحم کرنے والا ہے۔“

۳۔ اَللّٰهُمَّ اَغْفِرْ لِيْ مَا قَدَّمْتُ وَمَا اَخَّرْتُ وَمَا اَسْرَدْتُ وَمَا
اَعْلَنْتُ وَمَا اَسْرَفْتُ وَمَا اَنْتَ اَعْلَمُ بِهَا مِنِّيْ اَنْتَ الْمُقَدِّمُ
وَاَنْتَ الْمُؤَخِّرُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ (صحيح مسلم)

”اے اللہ میرے پہلے اور پچھلے، پوشیدہ اور ظاہر گناہ معاف فرما دے جو میں نے زیادتی کی وہ بھی معاف فرما اور وہ بھی جو تو مجھ سے زیادہ جانتا ہے۔ تو ہی لوگوں کو آگے کرنے والا ہے اور تو ہی سچھے کرنے والا ہے۔ تیرے سوا کوئی معبود نہیں۔“

۴۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَسْئَلُكَ الثَّبَاتَ فِيْ الْاُمُوْرِ وَالْعَزِيْمَةَ عَلَيِ الدُّشُوْرِ
اَسْئَلُكَ شُكْرَ نِعْمَتِكَ وَحُسْنَ عِبَادَتِكَ وَاَسْئَلُكَ قَلْبًا سَلِيْمًا
وَلِسَانًا صَادِقًا وَاَسْئَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا تَعَلَّمُوْا وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ

شَرِّمَا تَعْلَمُ وَاسْتَغْفِرُكَ لِمَا تَعْلَمُ (نسائی)

اے اللہ میں نیک کاموں میں تجھ سے سختی مانگتا ہوں اور بھلائی پر ثابت قدمی چاہتا ہوں۔ تیری نعمت کے شکر کا ساک ہوں۔ تیری بہترین عبادت کا خواہشمند ہوں تجھ سے سلیم دل اور سچی زبان مانگتا ہوں۔ تجھ سے وہ چیز مانگتا ہوں جو تیرے علم میں میرے لیے بہتر ہے اور جو چیز تیرے علم میں میرے لیے بری ہے اس سے پناہ چاہتا ہوں۔ نیز ان گناہوں کی بخشش چاہتا ہوں جنہیں صرف تو جانتا ہے۔

قائدہ

اس دعا میں اللہ تعالیٰ سے ثابت قدمی کی دعا مانگی گئی ہے۔ یہی پرستگاری طلب کی گئی ہے اللہ کی نعمتوں پر شکر کے علاوہ ہر قسم کے گناہوں کے لیے بخشش کی درخواست کی گئی ہے ہر خیر کی چاہت اور ہر شر سے استغفار طلب کی گئی ہے۔ اس دعا میں بڑی جامعیت ہے۔

سید الاستغفار

اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ خَلَقْتَنِي وَأَنَا عَبْدُكَ
وَأَنَا عَلَىٰ عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ أَعُوذُ بِكَ
مِنْ شَرِّ مَا صَنَعْتُ أَبوءُ بِنِعْمَتِكَ عَلَيَّ أَبوءُ بِذَنْبِي
فَاغْفِرْ لِي إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ (حسن حصین)

اے اللہ تو ہی میرا پروردگار ہے، تیرے سوا کوئی میرا معبود نہیں۔ تو نے مجھے پیدا کیا میں تیرا بندہ ہوں۔ تیرے عہد اور وعدہ کا اپنی طاقت کے مطابق پابند ہوں۔ میں اپنی کثرت کی برائی سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔ تیری نعمت اور اپنے گناہوں کا اقرار کرتا ہوں میرے گناہ معاف فرما۔ تیرے سوا کوئی گناہ معاف نہیں کر سکتا۔

قائدہ

اس دعا میں اللہ تعالیٰ کی توحید الوہیت اور اس کی نعمت تخلیق کے ساتھ اپنی عبدیت اور غلامی کا اقرار کیا گیا ہے۔ پھر حسب استطاعت اللہ تعالیٰ کے ساتھ کئے گئے

دعدوں کا اعتراف ہے۔ اپنی غلطیوں سے خدا تعالیٰ کی پناہ طلب کی گئی ہے۔ اللہ تعالیٰ کے انعامات اور اپنی گنہگاروں کا کھلا اقرار کرنے کے بعد اللہ تعالیٰ سے بخشش طلب کی گئی ہے۔ گویا زندگی کے تمام مراحل اور ذمہ داریاں اور ان میں اپنی کمزوریوں کا اقرار کرنے کے بعد اللہ تعالیٰ سے مغفرت کی درخواست کی گئی ہے اور اسی لیے اسے سید الاستغفرا فرمایا گیا ہے۔ یہ بھی بڑی جامع دعا ہے۔ تشہد کے علاوہ بھی اس قسم کی جامع دعاؤں کو پڑھتے رہنا چاہیے۔ ایسے کلمات اللہ تعالیٰ کی رحمت کے لیے جاذب ہوتے ہیں۔ حدیث میں اس کے علاوہ اور دعائیں بھی مرقوم ہیں۔

سلام

ضروری وظائف اور ادعیہ سے فراغت کے بعد بارگاہ ایزدی سے انسان رخصت ہوتا ہے اور واپس ہوتے ہوئے سلام عرض کرتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے۔

نَحْرِيْمُهَا التَّكْبِيْرُ وَتَحْلِيْلُهَا الشَّلِيْمُ (مشکوٰۃ)

تہنیت تحریمہ کے بعد دنیا کے سب کام حرام ہو جاتے ہیں اور سلام کے بعد دنیا کے اور کام حلال ہو جاتے ہیں۔

نماز سے فراغت کا یہی صحیح اور مسنون طریقہ ہے اس کے علاوہ جو طریق اختیار کیا جائے وہ خلاف سنت ہوگا اور اس سے نماز میں نقص لازم آئے گا۔ سلام کے الفاظ یہ ہیں

یہ کلمہ دائیں اور بائیں منہ پھیر کر کہے۔ اس پر نماز تمام ہوگئی۔ اگر مقتدی تھا تو سلام کے بعد امام کے ساتھ تعلق ختم ہو گیا۔ اس کے بعد جو ذکر اور دعائیں کی جائیں ان میں امام کی اقتدار کو کوئی دخل نہیں۔ نہ ہی نماز کے بعد (موجہ طریقے سے) دعا کرنا ضروری ہے۔

وَأَمَّا النَّبِيُّ جِبْرَائِيْلُ بْنُ مَرْيَمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَائِمًا مِنْ طَرَفِ السَّلَامِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ فَرَأَتْهُ - (ابوداؤد)

بائیں طرف رخ پھیر کر بھی اسی طرح سلام کہتے۔

بعد نماز کے اذکار اور دعائیں

حضرت ابن عباس رضی فرماتے ہیں نماز سے فراغت کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضی تکبیر بلند آواز سے کہتے ہم سمجھ جاتے کہ نماز ختم ہو گئی۔
حضرت ثوبان رضی سے مروی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز سے فارغ ہوتے تین دفعہ استغفار کرتے اور فرماتے۔

اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكَ يَا ذَا الْجَلَالِ
وَالْإِكْرَامِ (مسلم)

رواے اللہ تو ہی سلامتی دینے والا ہے۔ سلامتی کا ظہور تجھ سے ہوتا ہے، تو بڑا اور
بزرگ ہے تو بڑا ہی بابرکت ہے۔

حضرت مغیرہ رضی بن شعبہ فرماتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر فرض نماز کے بعد
دعا فرماتے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَلَمْ يَلَمْ
وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لَهَا أَعْطَيْتَ وَلَا
مُعْطَى لَهَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ (بخاری و مسلم)

”اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ بیکتا ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔ تمام ملک اسی
کا، تمام حمد اسی کی ہے وہ ہر چیز پر قادر ہے۔ اسے اللہ جو تو دے اسے کوئی روکنے
والا نہیں۔ جو چیز تو روک دے اسے کوئی دینے والا نہیں۔ کسی دولت مند کو تیرے
پاس دولت قطعاً مفید نہیں۔“

عبداللہ بن زبیر رضی سے مروی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سلام پھیرنے کے بعد اونچی
آواز سے فرماتے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَلَمْ يَلَمْ
وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ كَمَا نِعْبُدُكَ يَا اللَّهُ الْفَضْلُ
وَكَمَا الثَّنَاءُ الْحَسَنُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصِينَ كَمَا السِّدِّيقُ وَ
تَوَكَّرَهُ الْكَافِرُونَ (مشکوٰۃ بحوالہ صحیح مسلم)

”اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ وہ اکیلا ہے۔ اس کا کوئی شریک نہیں۔ ملک اسی کا
حمد اسی کی، وہ ہر چیز پر قادر ہے۔ نیکی کرنے کی طاقت برائی سے بچنے کی ہمت اسی
کی عنایت سے ہے۔ ہم اسی کی عبادت کرتے ہیں۔ سب نعمتیں اور ساری فضیلتیں
اسی کی طرف سے ہیں۔ اسی کے لیے بہترین تعریف ہے۔ اللہ کے سوا
کوئی نہیں۔ ہم صرف اسی کی عبادت کرتے ہیں گواہی کفر سے ناپسند کریں۔“

ان تمام اذکار میں اللہ تعالیٰ کی توحید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت اور اللہ
تعالیٰ کے انعامات اور احسانات کا ذکر ہے جن سے انسان کسی وقت بھی فارغ نہیں ہو سکتا۔
عبادت کی توفیق خود ایک نعمت ہے اور اس کی طرف راہنمائی یہ بھی اس کا احسان ہے اور ان
انعامات کا تذکرہ اور غلظی کا اعتراف یہ بھی عبادت ہے۔

نیز ذیل کی تسبیحات بھی فرض نمازوں کے بعد سنون ہیں۔

سُبْحَانَ اللَّهِ ۳۳ وَنِعْمَ الْحَمْدُ لِلَّهِ ۳۳ وَنِعْمَ اللَّهُ أَكْبَرُ ۳۳ وَنِعْمَ مَرَجُ الْمَسْلُومِ

کی روایت میں ۳۲ دفعہ تکبیر کا ذکر مروی ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم ان ۹۹ تسبیحات کے بعد یہ پڑھتے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ
وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (مسلم)

”اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ یکتا ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔ تمام ملک اسی کا ہے۔
ہر حمد اسی کے لیے ہے وہ ہر چیز پر قادر ہے۔“

سمندر کی جھاگ کے برابر بھی اگر گناہ ہوں تو اللہ تعالیٰ معاف فرمادیتا ہے۔

زید بن ثابت سے مروی ہے تسبیح تکبیرا تمجید ہر ایک پچیس دفعہ پڑھے، اور
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ پچیس دفعہ پڑھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے پسند

قریبا (احمد نسائی، دارمی)

فائدہ نمبر ۱

اس موضوع پر ائمہ سنت نے متعدد کتابیں لکھی ہیں۔ مثلاً

الکفر الطیب (ابن تیمیہ) الوابل الصیب بالکفر الطیب
(ابن قیم) حصن حصین (للجذبی) الحزب الاعظم (للعلی القاری)
نذل الامار دنواب صدیق حسن خان (تحفة الذاکدین رشوکافی)
الاذکار للامام النووی اور الحزب المقبول۔

ناظرین کو ان کتابوں کی طرف رجوع کرنا چاہیے اور مستون او عیبہ اپنے اپنے اوقات
میں پڑھنے کی عادت ڈالنی چاہیے۔ مستون دعاؤں میں بڑی برکت ہے۔

فائدہ نمبر ۲

مندرجہ بالا دعاؤں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا طریق دعا ملحوظ رکھنا چاہیے۔ براہ راست
اللہ تعالیٰ سے دعا کی گئی ہے۔ گنہگار خدا کے روبرو اپنی غلطیوں کا اقرار کرتا ہے، معافی
چاہتا ہے۔ عجز و نیاز اور توبہ استغفار کرتا ہے نہ کوئی وسیلہ تلاش کرتا ہے نہ کوئی
واسطہ ڈھونڈھتا ہے۔ حرمت، طفیل، وسیلہ، واسطہ کا ان دعاؤں میں کوئی ذکر نہیں
اگر کہیں آیا ہے تو ایسی روایات محدثانہ جرح اور تنقید سے خالی نہیں۔ قرآن عزیز میں بھی
جہاں دعائیں مذکور ہیں وہ بھی صرف اللہ سے کی گئی ہیں۔ یہی دعا کا صحیح طریقہ ہے۔ قرآن
عزیز کا ارشاد ہے۔

أَدْعُوْنِي اسْتَجِبْ لَكُمْ (حکم المؤمن)

”مجھ سے دعا کرو میں تمہاری دعاؤں کو قبولیت بخشتا ہوں“

سورہ فاتحہ میں روزانہ کئی دفعہ اقرار کیا جاتا ہے کہ ہم صرف اللہ کی عبادت اور بوقت
ضرورت اسی کی مدد چاہیں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ملفوظات مبارکہ اسی اقرار کی
عملی صورت ہے۔

مستون او عیبہ کے الفاظ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں۔ ان میں تو کسی

نقظی یا معنوی غلطی کا امکان ہی نہیں۔ اپنے لفظوں اور اپنی زبان میں جو دعائیں کی جائیں ان میں
یہی یہ اشارہ ملحوظ ہونا چاہیے کہ غیر اللہ سے کچھ نہ مانگا جائے۔

سنن راتبہ (موکدہ)

فرائض کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے علاوہ بارہ رکعات سنن بھی ادا فرمایا
رتے تھے۔

عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى
فِي يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً بَنِي كَسًا بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ أَرْبَعًا
قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَهَا وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَرَكْعَتَيْنِ
بَعْدَ الْعِشَاءِ وَرَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ (رواه الترمذی)

» حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص دن
رات میں بارہ رکعت (سنن) پڑھے۔ اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت میں گھر بناتا
ہے۔ چار رکعت ظہر سے پہلے اور رکعت ظہر کے بعد اور رکعت مغرب کے بعد اور دو
رکعت عشا کے بعد اور رکعت صبح سے پہلے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے ظہر سے پہلے دو رکعت بھی مروی ہیں۔ اس صورت میں
یہ تعداد دس ہوگی۔ اسی طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عصر
سے پہلے چار رکعت پڑھتے۔ ایک روایت میں دو رکعت بھی مروی ہیں۔ یہ تمام سنن میں
ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عموماً فرائض سے پہلے یا پیچھے ادا فرماتے تھے بعض
احادیث میں مغرب سے پہلے بھی دو رکعت ادا کرنے کا ذکر آیا ہے۔ ایک روایت
میں یہ بھی فرمایا۔

بَيْنَ كُلِّ آذَانَيْنِ صَلَاةٌ لِمَنْ شَاءَ (مشکوٰۃ)

» اذان اور تکبیر کے درمیان نماز سے جو چاہے پڑھے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نوافل سے فرضوں کی کمی پوری کی جائے

گی۔ (مشکوٰۃ)

اس لیے نوافل کو یا ہندی اور اہتمام سے پڑھا جانا چاہیے۔

تہجد یا قیام لیل

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرائض اور سنن راتیر کے علاوہ بھی نوافل پڑھا کرتے تھے۔ ان نوافل میں سب سے زیادہ اہتمام رات کے قیام کے متعلق فرماتے۔ قرآن عزیز میں بھی اس کی ترغیب موجود ہے۔

وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهَا نَافِلَةً لَّكَ (اسراء)

”رات کو تہجد پڑھو۔ یہ فرائض کے علاوہ اور زیادہ ہے۔“

احادیث میں اس کی کثرت سے ترغیب دلائی گئی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسے سفر اور حضر میں ناغہ نہیں فرماتے تھے۔ سفر میں سواری پر ادا فرماتے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رات کے قیام کا التزام کرو یہ پہلے صالحین کا طریقہ ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ رات کے درمیانی حصہ میں انسان اللہ تعالیٰ کے بہت قریب ہوتا ہے، اگر تم یہ قرب حاصل کر سکو تو ضرور کرو اور تہجد کا التزام کرو۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مرفوعاً متعدد احادیث مروی ہیں جن میں رکعات کی تعداد چھ سات، نو، گیارہ، تیرہ تک مروی ہے۔ وقت اور ہمت کے لحاظ سے جس قدر پڑھ سکے شرعاً درست ہے۔ ان میں وتر بھی شامل ہیں وتر دراصل نماز تہجد کا جزو ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آنحضرت ہی میں پڑھا کرتے تھے۔ لیکن یہ ضروری نہیں۔ اگر پہلی رات پڑھنا چاہے تو کوئی ہرج نہیں۔ اگر پہلی رات وتر ادا ہو جائیں تو دوبارہ وتر پڑھنا درست نہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

لَا وَشَدَانِ فِي لَيْلَتِي (منتقى لمجد ابن تیمیہ)

”ایک رات میں دو دفعہ وتر نہ پڑھے جائیں۔“

یہی وہ طاق نہیں رہیں گے بلکہ جوڑا ہو جائیں گے۔ بعض آثار میں وتر توڑنے

کا ذکر آیا ہے۔ یعنی سحری کے وقت ایک رکعت پڑھ کر شفع کر دے۔ پھر نوافل پڑھ کر آخر میں وتر پڑھے۔ یہ بھی کمزوری بات ہے۔ جب نماز ایک دفعہ ادا ہو گئی اسے دوبارہ پڑھنا درست نہیں ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب تہجد کے لیے اٹھتے تو تسبیح و استغفار، کلمہ تو حید اور کئی دعائیں دیر تک پڑھتے رہتے۔ اور یہ دعا خاص طور پر پڑھتے۔

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَتَهَجَّدُ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ قَيُّمُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ الْحَقُّ وَعَدَدُكَ الْحَقُّ وَلِقَاءُكَ حَقٌّ وَقَوْلُكَ حَقٌّ وَالْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ وَالنَّبِيُّونَ حَقٌّ وَمُحَمَّدٌ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ حَقٌّ اللَّهُمَّ لَكَ أَسَلْتُ وَبِكَ أَمِنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَ إِلَيْكَ أُنَبِّتُ وَبِكَ خَاصَمْتُ وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ فَاعْفُ عَنِّي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسَدَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي أَنْتَ الْمُقَدِّمُ أَنْتَ الْمُؤَخِّرُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ رِ بَخَارِي مَسْلُومًا

”ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں آنحضرت اللہ علیہ وسلم جب تہجد کے لیے رات کو اٹھتے یہ دعا فرماتے۔ اسے اللہ تیرے لیے حمد ہے تو ہی آسمان اور زمین کو اور جو ان کے درمیان ہے قائم رکھے ہوئے ہے۔ تیرے ہی لیے حمد ہے آسمان اور زمین اور جو ان کے درمیان ہے اس کا نور تو ہی ہے اور حمد تیرے ہی لیے ہے آسمان اور زمین اور ان میں رہنے والوں کا تو ہی مالک ہے اور تیرے ہی لیے حمد ہے تو حق ہے تیرے وعدے حق ہیں۔ تیری ملاقات قطعی ہے۔ تیری بات حق ہے۔ جنت

لے تفصیل قیام اللیل (لمروزی) وغیرہ میں دیکھ لی جا سکتی ہے۔

حق ہے۔ آگ حق ہے۔ تمام نبی پتھے ہیں۔ آنحضرت سچے ہیں۔ قیامت یقینی ہے۔ اسے اللہ میں تیرے ہی تابع ہوں۔ میں تیرے ساتھ ایمان لایا۔ میں نے تجھ پر توکل کیا۔ میں تیری طرف بھکتا ہوں۔ تیری دیہ سے جھگڑتا ہوں۔ تیرے فیصلے قبول کرتا ہوں۔ میرے پہلے اور پچھلے گناہ معاف فرما دے جو گناہ میں نے چھپ کر کیے اور جو ظاہر کیے۔ اور جو تو مجھ سے زیادہ جانتا ہے تو آگے کرنے والا ہے اور تو ہی سچے پچھے کرنے والا ہے۔ تو ہی معبود ہے اور تیرے سوا کوئی معبود نہیں۔

تہجد میں بے حد فضیلت ہے۔ اس کے التزام میں بڑی برکتیں ہیں۔ اس سے محرومی بہت بڑی محرومی ہے۔ صحابہ، تابعین، ائمہ اسلام، صلحائے امت نے اسے زندگی کا لازمی شعار بنایا۔ اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کو اس نماز کی پابندی کی توفیق مرحمت فرمائے۔

قیام رمضان یا تراویح

رمضان المبارک میں تراویح یا رمضان کا قیام یہ وہی نماز ہے جس کا ذکر پہلے تہجد کے نام سے ہوا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسے تمام سال پڑھتے تھے۔ رمضان المبارک میں اس قدر رعایت دی گئی ہے کہ سونے سے پہلے عشاء کی نماز کے ساتھ بھی پڑھی جاسکتی ہے اور رات کے آخری حصہ میں جاگنے کے بعد بھی پڑھ سکتا ہے۔ فضیلت اسی میں ہے کہ رات کے آخری حصہ میں پڑھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے رمضان میں فرائض کے علاوہ تراویح کے سوا کوئی نماز ثابت نہیں۔

بعض لوگ تراویح اور تہجد کو الگ الگ دو نمازیں سمجھتے ہیں۔ یہ غلط ہے اس کی کوئی دلیل احادیث میں نہیں ملتی۔ یہ نماز بھی نفل ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں اس کی ترغیب دیتے تھے۔ چند دن خود یا جماعت پڑھائی پھر اس خطرہ سے کہ فرض نہ ہو جائے گھر میں ادا فرماتے رہے۔ اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور آپسہ کا عمل و ترمیمت گیارہ رات ہے۔ آٹھ تراویح اور تین و تراویح عام عادت یہی تھی تہجد کی طرح اس میں بھی تعداد کی پابندی فرض نہیں۔ کم و بیش ہو جائیں تو بھی درست ہے۔

سنت نبوی یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فداہ ابن وادی کا عام معمول آٹھ رکعت تراویح اور تین
ت وتر ہی رہا۔ صحیح بخاری میں ہے۔

عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الدَّحْمَانِ أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ كَيْفَ كَانَتْ
صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَمَضَانَ قَالَتْ مَا
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَزِيدُنِي فِي رَمَضَانَ وَلَا فِي
غَيْرِهِ عَلَى إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْئَلُ عَنْ حُسْنِهِنَّ
وَطَوْلِهِنَّ تُحَرِّمُ عَلَيَّ أَرْبَعًا فَلَا تَسْئَلُ عَنْ حُسْنِهِنَّ وَطَوْلِهِنَّ تُحَرِّمُ
يُصَلِّي ثَلَاثًا فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَنَامُ قَبْلَ أَنْ تُؤْتِرَ
فَقَالَ يَا عَائِشَةُ عَيْنَايَ تَنَامَانِ وَلَا يَتَامُ قَلْبِي (باب قِيَامِ

رمضان نیز موطا احمد، باب قیام رمضان ص ۱۴۱)

حضرت ابو سلمہ رضی نے حضرت عائشہ رضی سے دریافت کیا کہ رمضان میں آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کی کیفیت کیا تھی۔ فرمایا رمضان اور غیر رمضان میں گیارہ رکعت
سے زیادہ نہیں کرتے تھے۔ چار چار رکعت اس طرح ادا فرماتے کہ ان کی لبائی
اور خوب صورتی کے متعلق مت پوچھیے۔ پھر تین رکعت (وتر) پڑھتے
حضرت عائشہ رضی نے دریافت فرمایا حضرت؟ کیا آپ وتروں سے پہلے سو جاتے
ہیں۔ فرمایا آنکھیں سوتی ہیں دل نہیں سوتا۔

گویا آٹھ رکعات چار چار کر کے پڑھیں اور بڑے اطمینان اور لمبے قیام سے ادا کریں، پھر
تین وتر پڑھے یہ حسب سنت نبوی گیارہ رکعات ہوئیں۔

دیکھیے سائل نے رمضان المبارک کی نماز کی بابت دریافت کیا۔ چونکہ یہ نماز عام
رات کی نماز سے مختلف نہ تھی اس لیے حضرت عائشہ رضی نے جامع جواب عنایت
فرمایا کہ جو تعداد اور کیفیت سارے سال میں اس نماز کی تھی وہی کیفیت، اور تعداد رمضان
میں رہی۔ آخر میں تین رکعت، وتر پڑھ کر نماز ختم فرما دیتے۔ اس سے ظاہر ہے کہ سنت
نبوی گیارہ رکعت ہی تھیں۔

حضرت ابو بکر رضی کی خلافت میں جنگوں کی مشغولیت کی وجہ سے اس نقلی نماز کی طرف پوری توجہ نہ ہو سکی۔ لوگ انفراداً اپنے طور پر پڑھتے رہے۔ جماعت کا انتظام نہ کیا گیا۔ حضرت عمر رضی کے زمانہ میں نسبتاً مدینہ میں سہولت اور آرام محسوس ہوا تو حضرت عمر رضی نے اجتماعی طور پر نماز کا حکم فرمایا۔

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِي أَنَّهُ خَرَجَ مَعَ عُمَرَ بْنِ
الْخَطَّابِ لَيْلَتَانِي رَمَضَانَ فَإِذَا النَّاسُ أَوْزَاعٌ مُتَفَرِّقُونَ
يُصَلِّي الرَّجُلُ فَيُصَلِّي بِصَلَاتِهَا الرَّهْطُ فَقَالَ عُمَرُ وَاللَّهِ
لَأَخْتَنِي لَوْ جَمَعْتُ هَؤُلَاءِ عَلَى قَارِيٍّ وَاحِدٍ لَكَانَ أَمْثَلَ
شَرِّ عَذَمٍ فَجَمَعَهُمْ عَلَى أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ ثُمَّ خَرَجْتُ مَعَهُ
لَيْلَتَانِي أُخْرَى وَالنَّاسُ يُصَلُّونَ بِصَلَاةِ قَارِيهِمْ فَقَالَ
نِعْمَتِ الْبِدْعَةُ هَذِهِ وَالَّتِي يَنَامُونَ عَنْهَا خَيْرٌ مِمَّا يَقُومُونَ
يُرِيدُوا أَخِي اللَّيْلِ وَالنَّاسُ يَقُومُونَ أَوَّلَكَ رَحِمَ اللَّهُ بَخَارِي
وَمَوْطَا عَمِدًا ۱۲۲

”عبدالرحمان فرماتے ہیں وہ حضرت عمر رضی کے ساتھ رمضان المبارک میں ایک رات مسجد کی طرف نکلے تو لوگ مختلف گروہوں کی صورت میں نماز پڑھ رہے تھے۔ حضرت عمر رضی نے فرمایا میرے خیال میں مناسب ہے کہ انہیں ایک امام پر جمع کر دیا جائے۔ چنانچہ انہیں ابی بن کعب پر جمع کر دیا۔ پھر ایک رات نکلے اور لوگ امام کے پیچھے تراویح پڑھ رہے تھے۔ فرمایا یہ کام از سر نو شروع ہوا۔ یہ بہتر ہے لیکن جب یہ سوتے ہیں وہ وقت اس پہلی رات سے بہتر ہے۔“

یہی واقعہ مؤطا امام مالک میں سائب بن یزید سے مروی ہے اس میں سلسلہ امامت ابی رزین کعب اور نسیم داری رضی کا ذکر فرمایا گیا ہے جس میں بیان ہے کہ گیارہ رکعت پڑھائیں اور یہ بھی فرمایا کہ صبح کے قریب ہم نماز تراویح سے فرسارخ ہوئے تھے۔

اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے بھی گیارہ رکعت کا حکم فرمایا جیسے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنا معمول تھا۔ بعض مرفوع روایات میں بیس رکعت کا ذکر آیا ہے۔ لیکن وہ روایت باقفاق ائمہ ضعیف ہے۔ بعض آثار میں اور بعض ائمہ سے بھی بیس رکعت اور اس سے زیادہ کا بھی ذکر آیا ہے۔ اگر کوئی بطور نوافل پڑھے تو اس میں کوئی ہرج نہیں۔ لیکن سنت نبوی میں بیس یا اس سے زیادہ کا ذکر نہیں۔

وتر

وترات کی نماز ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسے عموماً تہجد کے ساتھ رات کے آخری حصہ میں پڑھتے تھے۔ پہلی رات، عشاء کے ساتھ پڑھنے کی بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت فرمادی ہے۔ (مشکوٰۃ)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک، تین، پانچ رکعت تک وتر بھی مروی ہیں۔ (مشکوٰۃ)

تہجد کی پوری نماز کی آخری رکعت کی وجہ سے یہ ساری نماز بھی وتر کہلا سکتی ہے اس لیے وتروں کی تعداد سات، نو، گیارہ اور تیرہ بھی بعض روایات میں آئی ہے۔

تَوْتِرَتَا مَا قَدْ صَلَّى (مشکوٰۃ)

دو تیرہ آخری رکعت ساری نماز کو وتر بنا دے گی۔

امام محمد بن نصر مروزی نے زید رض بن خالد جہنی سے روایت فرمائی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دو دو رکعت پر سلام پھیر کر بارہ رکعت ادا کرتے۔ پھر ایک وتر پڑھ کر ختم فرما دیتے یہ کل تیرہ رکعت ہوں گی۔ اس سے زیادہ تعداد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں۔ آخر میں امام مروزی فرماتے ہیں۔

فہذہ اخبار ثابتة عن النبی صلی اللہ علیہ

وسلم لامطعن لاحد من اهل العلو بالاجبار فی اسانیدھا

وفیہا بیان ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم او تدبر کحتہ

دقیام اللیل ص ۱۱۸

یہ صحیح احادیث ہیں جن کی سند میں کوئی عیب نہیں۔ ان میں ظاہر ہے کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رکعت وتر پڑھا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب تین یا پانچ وتر پڑھتے تو درمیان میں تشهد نہ فرماتے۔ اگر اس سے زیادہ تیرہ تک پڑھتے تو آخری رکعت سے پہلی میں تشهد بیٹھ کر کھڑے نہ جاتے اور آخر رکعت میں تشهد، صلوٰۃ اور ادعیہ پڑھ کر سلام سے نماز ختم فرمادیتے۔ لیکن افضل یہی ہے کہ دو رکعت پڑھتا جائے۔ آخر میں ایک رکعت پڑھ کر سلام کر دیتے۔

نماز کے بعض متفرق مسائل

سجدہ سہو

بھول انسانی مزاج کا لازمہ ہے۔ انبیاء علیہم السلام سے بھی بھول واقع ہوتی تاکہ اس میں بھی وہ امت کیلئے اسوہ بن سکیں۔ جس طرح وہ طریقہ اختیار فرمائیں اسی طرح امت بھی ان کی پیروی کرے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

انہا انا بشر انسی كما تشون فاذا نسيت فذاکرونی د صحیح مسلم ص ۲۱۲

”میں انسان ہوں جیسے تم بھولتے ہو میں بھی بھول جاتا ہوں۔ میں جب بھولوں مجھے یاد دلاؤ“

یہ بھی اللہ تعالیٰ کا احسان ہے۔ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کے لئے بھول کے مواقع مہیا فرمائے تاکہ بھول اور اس کی تلافی میں امت کے لئے نمونے قائم فرمائیں۔

۱۔ امام محمد بن نصر مروزی نے فرمایا فقہاء عراق نے ایک رکعت وتر کا اس لیے انکار کیا کہ ان کی نظر حدیث پر کم ہے اور انہیں ائمہ حدیث کی خدمت میں بیٹھنے اور استفادہ کا موقع نہیں ملا (قیام اللیل ص ۲۲ طبع لبنان)

نماز میں اگر بھول ہو جائے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم یہ ہے کہ اس کی تلافی اور اصلاح کے لیے آخر میں سلام کے وقت دو سجدے کر لیے جائیں۔ یہ غلطی کی قضا ہوگی اور بھول کا کفارہ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے چند مواقع میں بھول ہوئی۔ اسی سے ائمہ اسلام نے سجدہ سہو کے مسائل کا استخراج فرمایا ہے۔

احادیث میں سجدہ سہو کا ذکر دو طرح آیا ہے۔ آخری سلام سے پہلے یا سلام کے بعد۔ امام شافعی رحمہ اللہ سے پہلے پند فرماتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے بعد۔ امام مالک رحمہ اللہ کا خیال ہے اگر نماز میں کمی کا شبہ بہ ہو تو سلام کے بعد کرنا سچا ہے۔ اگر زیادہ کا خیال ہو تو سلام سے پہلے کرے۔ فقہائے اہل حدیث فرماتے ہیں دونوں طرح درست ہے کسی صورت کی تخصیص اور پابندی کی کوئی وجہ نہیں۔ (جامع ترمذی مع تحفۃ الاخوان فی)

احادیث کے تتبع سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز کی سنن کے ترک پر سجدہ فرماتے تھے۔

اگر نماز میں ترک ہو گیا۔ تو پہلے کمی یا بیشی کے متعلق دل میں یقین کرے اگر کمی ہو تو نماز پوری کر کے سجدہ سہو کرے۔ اگر زیادہ ہو تو اسی طرح سجدہ سہو کرے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سجدہ سہو متعدد مقامات پر مروی ہے۔

اول جہاں رکعات کی تعداد یا کسی رکن کی ادائیگی میں شبہ ہو۔

دوم کوئی رکعت زیادہ پڑھی جائے یا کوئی رکن زیادہ ہو جائے۔

سوم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو رکعت پر سلام پھیر دیا۔ جب آپ کو بتایا گیا تو

باقی دو رکعت ادا کر کے سجدہ سہو فرمایا۔ (بخاری)

چہارم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دو رکعت کے بعد کھڑے ہو گئے یا درمیان تشهد بھول گئے۔ آپ نے سجدہ سہو فرمایا۔ ان تمام صورتوں کی تفصیل احادیث میں موجود ہے۔

(نسائی، مسلم، ترمذی)

اگر نماز میں بھول ہو جائے اور نماز میں اس کی اطلاع نہ ہو سکے نماز ختم ہونے کے بعد معلوم ہو کہ کوئی غلطی ہوئی اس کے متعلق تحقیق کے طور پر جو گفتگو ہو نماز میں اس

سے کوئی حرج واقع نہیں ہوتا۔ نماز کی تکمیل کے بعد سجدہ سہو کر لیا جائے۔ جس طرح ذوالیہدین کی حدیث سے ظاہر ہے۔

سجدہ سہو میں وہی دعائیں پڑھی جائیں جو عموماً سجود میں پڑھی جاتی ہیں۔

سجدہ تلاوت

کئی سورتوں میں سجود کا ذکر ہے۔ جب ان آیات کو پڑھے یا ارادہ سنے تو سجدہ کرنا مستنون ہے۔ پڑھنے اور سننے والے دونوں سجدہ کریں۔ بعض ائمہ کے نزدیک چودہ سجدہ ہیں۔ بعض کے نزدیک پندرہ۔ بعض علماء سجدہ کرنا واجب سمجھتے ہیں۔ سجدہ کی فضیلت میں کوئی شبہ نہیں لیکن وہ جو یہ کی بظاہر کوئی دلیل معلوم نہیں ہوتی۔ صحیح بخاری ص ۱۲۷ جلد ۱ میں حضرت عمرؓ سے منقول ہے۔

قَدْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ عَلَى الْمِنْبَرِ بِسُورَةِ النَّحْلِ حَتَّى إِذَا جَاءَ
السَّجْدَةَ نَزَلَ فَسَجَدَ وَسَجَدَ النَّاسُ حَتَّى إِذَا كَانَتْ الْجُمُعَةُ
الْقَائِلَةَ قَدَأُ بِهَا حَتَّى إِذَا جَاءَتِ السَّجْدَةَ قَالَ يَا أَيُّهَا
النَّاسُ إِنَّمَا نَهَرِيَا لِسُجُودِ فَمَنْ سَجَدَ فَقَدْ أَصَابَ وَمَنْ
لَمْ يَسْجُدْ فَلَا إِشْرَاعَ عَلَيْهِ وَلَمْ يَسْجُدْ عَمْدًا فَذَلِكَ نَافِعٌ عَنْ

ابن عمر ان الله لم يفرض السجود الا ان نشاء اه

”حضرت عمرؓ نے جمعہ کے دن منبر پر سورہ نحل پڑھی۔ جب سجدہ آیا تو سب نے سجدہ کیا۔ آئندہ جمعہ پھر یہی سورت پڑھی جب سجدہ آیا تو فرمایا جو سجدہ کرے اس نے اچھا کیا اور جو نہ کرے اس پر کوئی گناہ نہیں۔ اور خود حضرت عمرؓ نے سجدہ نہ کیا۔ عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا۔ سجدے فرض نہیں ہیں۔ اپنی مرضی ہے کریں یا نہ کریں“

سجدہ با وضو قبلہ رخ ہو کر کرنا چاہیے۔ اگر سواری کی وجہ سے قبلہ رخ نہ ہو سکے تو جس طرف رخ ہو سجدہ کرے۔ بعض اہل علم کا خیال ہے کہ سجدہ تلاوت بلا وضو بھی درست

ہے۔ یہ بات صحیح معلوم نہیں ہوتی۔

عورت اور مرد کی نماز

بعض اہل علم نے عورت اور مرد کی نماز میں فرق بیان فرمایا ہے یعنی سجد میں مرد کے بازو، پیٹ اور رانیں الگ الگ رہیں۔ راتوں پر پیٹ کا بوجھ نہ ڈالا جائے۔ مرفوع صحیح احادیث میں اس تفریق کا ذکر نہیں البتہ بعض موقوف آثار میں یہ مذکورہ آیا ہے۔

عن ابن عباس انما سئل عن صلوة المرأة قال تجتمع و

تحتفظ مصنف ابن ابی شیبہ ص ۲۷ ج ۱

”حضرت ابن عباس رض سے عورت کی نماز کے متعلق پوچھا گیا۔ آپ نے فرمایا اکٹھی ہو کر سکر کر نماز پڑھے“

اس قسم کے آثار بعض تابعین سے بھی منقول ہیں لیکن اسانید ان کی بھی غیر محفوظ ہیں۔ مردوں کے متعلق صحیح مرفوع احادیث میں منقول ہے کہ سجدہ میں پیٹ، راتوں سے الگ رکھا جائے۔ اور بازو پہلوؤں سے جدا رہیں۔ لیکن بعض صحابہ رض سے منقول ہے کہ وہ کونہنیوں کو راتوں پر ٹیک لیتے تھے۔ یہ آثار یا عذر کی حالت پر محمول ہوں گے یا رخصت پر۔

عَنْ قَيْسِ بْنِ الْمَسْكَنِ قَالَ كَلَّ ذَلِكَ كَانُوا يَفْعَلُونَ يَنْضَمُونَ وَ

يَنْجَافُونَ كَانُوا يَنْضَمُونَ وَبَعْضُهُمْ يَنْجَافِي (مصنف ص ۲۵۹ ج ۱)

”قیس بن مسکن رض فرماتے ہیں صحابہ رض اعضا جدا جدا بھی رکھتے تھے کبھی جوڑ کر بھی رکھتے تھے“

غرض اس معاملے میں تشدد نہ تھا۔ اصل صورت وہی ہے جو مرفوع احادیث میں مذکور ہے۔ اس کے علاوہ عذر اور رخصت پر محمول ہوگا۔ احناف میں رواج ہے عورتیں سینہ پر ہاتھ رکھیں۔ اور مرد ناف کے نیچے یہ فرق بھی کسی صحیح حدیث میں نہیں۔



سفر کی نماز

قصر کرنا

سفر اور خوف کی حالت میں نماز قصر کرنے کی اجازت ہے۔ قرآن حکیم میں ارشاد

ہے۔

إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ

الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا (النساء)

”سفر میں اگر تم کو دشمن کا ڈر ہو تو نماز قصر کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے“

قرآن عزیز نے سفر میں بحالت خوف نماز قصر کرنے کی اجازت دی ہے۔ فتح مکہ کے

بعد صحابہ رضی اللہ عنہم نے دریافت فرمایا کہ اب تو کوئی خوف نہیں کیا اب بھی سفر میں قصر کی اجازت ہے؟

آپ نے فرمایا۔

حَدَّثَنَا قَصْدًا قَالُوا اللَّهُ بِمَا عَلَيْكُمْ (ابو داؤد مع عون ۴۶۵)

”یہ اللہ کی طرف سے صدقہ ہے۔ خوف نہ ہو تو بھی قصر درست ہے“

مسافت

سفر کی مسافت میں اختلاف ہے۔ آیت مذکورہ میں مطلق سفر میں قصر کرنے کی اجازت

فرمائی ہے۔ یہ عرف پر موقوف ہے کہ وہ سفر کسے کہتے ہیں۔ حافظ ابن حزم نے یہی راہ

پسند فرمائی ہے۔ (معلیٰ ابن حزم ص ۲۱ جلد ۵)

بعض علماء فرماتے ہیں اڑتالیس میل سفر میں قصر درست ہے۔ بعض کا خیال ہے چھتیس

میل پر قصر صحیح ہے۔ بعض نو میل پر قصر کی اجازت دیتے ہیں۔ ان تمام

مسائل کے لیے احادیث میں گنجائش ملتی ہے لیکن زیادہ صحیح یہ ہے کہ نو میل پر قصر

۱۔ بعض صحابہ رضی اللہ عنہم سے ۳۶، ۳۸، ۴۰، ۴۲، ۴۵ میل مسافت کی مختلف روایات منقول ہیں۔ (معلیٰ ص ۵ جلد ۵)

۲۔ جو ہمارے نو کوس ہوتے ہیں۔ حجاز کا میل ہمارے میل سے بڑا ہوتا ہے۔

درست ہے۔ حجۃ الوداع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سفر تو تین سو میل سے زیادہ تھا لیکن اہل مکہ نے آپ کے ساتھ منیٰ میں نماز قصر کی۔ اہل مکہ کے لیے یہ سفر نو میل سے زیادہ نہیں حارث بن وہب سے فرماتے ہیں۔

صلی بنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم امن ما کان بہنی رکعتین

(صحیح بخاری ۱۲۷۷)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو بحالت امن منیٰ میں دو رکعت پڑھائیں۔ صحابہ رضی اللہ عنہم میں اہل مکہ اور دوسرے صحابہ رضی اللہ عنہم شامل تھے۔ مسئلہ میں تحقیق کے لیے فقہائے حدیث کی کتابوں کا مطالعہ فرمائیں۔ (جیسے نیل الاوطار، زاد المعاد، احکام السفر امام ابن تیمیہ، دلیل الطالب الی ارضح الطالب وغیرہ)۔

میعادِ سفر

اگر کسی جگہ ایس دن سے زیادہ ٹھہرنے کا ارادہ ہو تو پوری نماز پڑھے۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِسْعًا عَشَرَ يَوْمًا فَتَحَنَّنَ إِذَا سَافَرْنَا تِسْعَةَ عَشَرَ يَوْمًا وَإِنْ زِدْنَا أَتَمْنَا (صحیح بخاری ۱۲۷۷ ج ۱)

» ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں ایس دن ٹھہرے اور نماز قصر فرمائی۔ ہم بھی ایس دن تک قصر کرتے ہیں۔ اگر زیادہ دیر ٹھہرنا ہو تو نماز پوری پڑھتے ہیں۔

بعض علماء کا خیال ہے کہ چار دن اقامت کے بعد پوری نماز ادا کرنی چاہیے۔ عارضی اقامت کے متعلق علماء سے اور اقوال بھی منقول ہیں۔ ان تمام دلائل پر یہاں بحث کی گنجائش نہیں۔ راجح ہی قول معلوم ہوتا ہے کہ اگر تذبذب کی حالت میں ہو معلوم نہ ہو کب سفر شروع ہو جائے۔ چاہے مہینے گزر جائیں تو نماز قصر کرنا درست ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما آذربائیجان تشریف لائے۔ واپسی کا ارادہ کیا تو برف پاری شروع ہو گئی۔ حضرت عبداللہ بن عمر برف باری کا پورا موسم قصر فرماتے رہے۔ (زاد المعاد)

لبے سفر کے لیے جب مسافر نکلے تو اپنی بستی کی حدود سے نکل کر اگر نماز کا وقت ہو جائے تو نماز قصر کرنا درست ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حج کے لیے مدینہ منورہ سے رخصت ہوئے ظہر کی نماز مدینہ طیبہ میں پوری پڑھی۔ عصر کی نماز ذوالحلیفہ میں قصر پڑھی۔ یہ مقام مدینہ منورہ سے تین میل (دوس) پر ہے۔ آج کل ایبار علی کے نام سے مشہور ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سفر لمبا تھا۔ مدینہ منورہ کی حدود سے نکل کر عصر کا وقت ذوالحلیفہ میں آیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز قصر فرمائی۔ (بخاری، مسلم)

سفر میں قصر کرنا افضل ہے۔ جس نماز کے چار فرض ہیں دو پڑھے جائیں، صبح اور مغرب کی نماز قصر نہیں ہوں گی۔ وہ بدستور دو اور تین رکعت پڑھی جائیں گی۔ اگر کوئی پوری نماز ادا کرنا چاہے تو بھی درست ہے۔ قرآن عزیز میں فرمایا۔

فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ
 "تم پر نماز قصر کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے"

ان الفاظ سے قصر کا وجوب ثابت نہیں ہوتا۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بھی امام کو جائز سمجھتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ قصر کو ترمیم دیتے تھے۔ سفر میں مؤکدہ سنتیں پڑھنا ضروری نہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اگر سفر جاری ہوتا تو سنتیں نہیں پڑھتے۔ اگر منزل پر اترتے تو سنتیں پڑھ لیتے۔ البتہ فجر کی سنتیں اور وتر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں ترک نہیں فرماتے تھے۔ (زاوالمعاد وغیرہ)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تہجد سفر میں سواری پر ادا کرتے۔ قبلہ رخ ہو کر نماز شروع کر لیتے پھر سواری کا رخ جس طرف جانا ہوتا پھیر لیتے اور نماز پڑھتے رہتے لیکن فرض سواری پر نہیں پڑھتے تھے بلکہ زمین پر ادا کرتے۔ (مشکوٰۃ وغیرہ)

نمازیں جمع کرنا

قرآن عزیز میں ارشاد ہے۔

إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا (النساء)

”اہل ایمان پر نماز وقت کی پابندی کے ساتھ فرض کی گئی ہے“

اوقات کی تعیین اول اور آخر کی تفصیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سنت میں فرمائی صحیح یہی ہے کہ نماز اول وقت میں پڑھی جائے۔ آخر وقت میں ایک ذمہ داری ادا ہوگی۔ اللہ تعالیٰ کی رضامندی نہیں ہوگی۔ اسی طرح کسی عذر کے بغیر دو نمازیں جمع کرنا بھی درست نہیں۔ حضرت عمرؓ سے موقوفاً منقول ہے جس نے دو نمازیں بلا عذر جمع کیں اس نے کبیرہ گناہ کیا۔ (دیہتی ص ۱۶۹ جلد ۳ مستدرک حاکم جلد اول)

لیکن ضرورت کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز جمع کرنے کی اجازت مرحمت فرمائی۔ جمع کی تین صورتیں ہیں۔

۱۔ پہلی نماز کو دوسری کے وقت میں پڑھے۔

۲۔ دوسری نماز کو پہلی کے وقت میں پڑھے۔

۳۔ ایک آخر وقت میں دوسری اول وقت میں پڑھے۔

اسے جمع صوری کہتے ہیں۔ جمع کی ان تینوں صورتوں کا ذکر احادیث میں موجود ہے۔

۱۔ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِالْمَدِينَةِ مَبْعَاؤُ شَمَانِيًا الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ قَالَ أَيُّوبُ لَعَلَّمَا فِي لَيْلَةٍ مَطِيرَةٍ (صحیح بخاری ص ۱۱)

”حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ میں سات اور آٹھ رکعت اکٹھی پڑھیں یعنی ظہر اور عصر، مغرب اور عشاء، ایوبؓ فرماتے ہیں غالباً اس رات بارش تھی“

عَنْ عَامِرِ بْنِ وَائِلَةَ أَنَّ مَعَاذَ بْنَ جَبَلٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ خَرَجَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ تَبُوكَ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَعُ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ فَأَخَذَ الصَّلَاةَ يَوْمًا تَخْرُجُ فَصَلَّى الظُّهْرَ

وَالْعَصْرَ جَمِيعًا ثُمَّ دَخَلَ ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ

(نسائی مکتبہ سلفیہ لاہور ص ۶۹ ج ۱)

» عامر بن واہلہ معاذ بن جبل رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ تبوک کے لیے نکلے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ظہر، عصر، مغرب اور عشاء جمع کرتے تھے۔ آپ نے ایک دن ظہر کو مؤخر کیا اور ظہر اور عصر دونوں اکٹھی پڑھیں پھر گھر گئے اور واپس آکر مغرب اور عشاء اکٹھی پڑھیں۔

۲- عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدَائِنِ شَهَانِيًّا جَمِيعًا وَسَبْعًا جَمِيعًا وَأَخَذَ الظُّهْرَ وَعَجَّلَ الْعَصْرَ وَأَخَّرَ الْمَغْرِبَ وَعَجَّلَ الْعِشَاءَ.

(نسائی ص ۶۹)

» ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آپ کے ساتھ اٹھ رکعات اور سات رکعت اکٹھی پڑھیں۔ آپ نے ظہر کو مؤخر کیا اور عصر کو جلدی پڑھا۔ مغرب کو مؤخر کیا اور عشاء کو جلدی پڑھا۔

۳- عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ وَهُوَ فِي مَنْزِلٍ جَمَعَ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَإِذَا كُنْتُ تَزُلُّ حَتَّى يَدْخُلَ سَارِحَتِي إِذَا دَخَلَ وَقْتُ الْعَصْرِ نَزَلَ فَجَمَعَ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَإِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ وَهُوَ فِي مَنْزِلٍ جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَإِذَا كُنْتُ تَغِيبُ حَتَّى يَدْخُلَ سَارِحَتِي إِذَا آتَى الْعَتَمَةَ فَجَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ (سنن کبریٰ ص ۱۲۳)

» ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زوال کے بعد سفر شروع فرماتے تو عصر کو ظہر کے ساتھ جمع فرماتے۔ اگر زوال سے پہلے سفر فرماتے تو ظہر کو عصر کے ساتھ جمع فرماتے۔ اگر غروب کے بعد سفر شروع کرتے تو عشاء کو مغرب کے

ساتھ اسی کے وقت میں پڑھتے اور جب غروب سے پہلے سفر کرتے تو مغرب کو
عشا کے ساتھ ادا کرتے ۛ

قائدہ

پہلی حدیث اور دوسری میں جمع صوری کا ذکر ہے یعنی دونوں نمازیں اپنے اپنے وقت
میں ادا ہوئیں۔ پہلی آخری وقت میں اور دوسری اول وقت میں۔
دوسری حدیث میں جمع تاخیر کا ذکر ہے یعنی پہلی نماز کو دوسری کے وقت میں
پڑھا ۛ

چوتھی حدیث میں جمع تقدیم اور تاخیر دونوں کا ذکر ہے۔ یہ سب صورتیں شرعاً
درست ہیں۔

بعض علماء جمع کو پسند نہیں فرماتے ان کا خیال ہے جمع تقدیم اور تاخیر میں ایک نماز
ضرور بے وقت ہوگی اور شرعاً وقت کی پابندی ضروری ہے۔ جمع تقدیم میں ایک نماز قبل
از وقت ہوگی یہ درست نہیں۔ اس کے متعلق گزارش ہے کہ جس طرح عذر کے بغیر
اوقات مقرر کیے گئے ہیں اسی طرح عذر کے لیے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ
وقت مقرر فرمائے ہیں اس لیے بے وقت کوئی بھی نہیں۔ پھر یہ معذور پر اللہ تعالیٰ کا
احسان ہے۔ احسان اور انعام کے لیے یہ پابندیاں نہیں ہوتیں۔ جب آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم سے جمع کی یہ صورتیں ثابت ہیں۔ پھر یہ مؤمنگانہاں اور اعترافاً احادیث پر
وارد ہوں گے۔ متدین آدمی کو اس سے پرہیز کرنا چاہیے۔

نماز کی قضا

نماز کا وقت گذر جائے اور نماز ادا نہ کی جائے۔ ظاہر ہے کہ یہ جرم ہے ترک نماز
کے لیے جو عید آئی ہے ایسا آدمی اس کا مستحق ہوگا۔ بعض اہل علم کا خیال ہے اگر یہ
نماز وقت کے بعد بھی پڑھی جائے تو نماز ہو جائے گی اور اس گناہ کی بھی تلافی ہو
جائے گی۔ حافظ ابن البرکاتی ہی خیال ہے، اس کی تائید میں انہوں نے کئی دلائل پیش
کیے ہیں۔ لیکن یہ ظاہر ہے کہ اگر بے وقت پڑھی گئی نماز وقتی نماز کی جگہ شمار ہو جائے تو

نماز کے ترک کرنے کا کوئی معنی نہیں ہوگا۔ بلکہ اوقات کے مقرر کرنے کا بھی کوئی فائدہ نہیں ہوگا تا اس پر کفر یا فسق کے فتوے کا کوئی مطلب ہوگا۔ امام ابن عبد البر کے دلائل کی تفصیل اور ان کے جواب کا تو یہ موقع نہیں۔ اصل مسئلہ کو سمجھنے کی کوشش کرنی چاہیے۔

نماز کے ترک کی مختلف صورتیں ہو سکتی ہیں۔

۱۔ بلا وجہ اور عذر شرعی کے بغیر نماز کا وقت گزر جائے۔

۲۔ سو جائے۔

۳۔ بھول جائے۔

۴۔ کسی دینی کام میں مشغول ہو جائے (جہاد، مسلمانوں میں صلح وغیرہ)

۵۔ بس گاڑی وغیرہ میں کوشش کے باوجود نماز کا موقع نہ مل سکے۔

پہلی صورت جس میں کسی عذر کے بغیر سہل انگاری سے نماز ترک ہوئی عمداً ترک میں شامل

ہے۔ اس کے لیے کوئی قضا نہیں۔ یہ چیز من ترک الصلوة متعمداً میں شامل

ہے۔ اس کا تو بہ نضوح کے سوا کوئی علاج نہیں۔ حضرت ابو بکرؓ نے حضرت عمرؓ

کو وصیت فرمائی۔

۱۔ انی موصیک بوصیة ان حفظہا ان لله حقاً بانہا نرا لا

یقبلہ باللیل وحقاً باللیل لا یقبلہ بالنہار و انہا لا تقبل

فاخلت حتی تؤدی الفدیضۃ (کتاب الصلوة ابن قیم ص ۲۳)

”میں تمہیں وصیت کرتا ہوں اگر تم اسے یاد رکھو اللہ تعالیٰ دن کے حق رات کو قبول

نہیں فرماتا اور رات کے دن کو منظور نہیں فرماتا اور جب تک فرض ادا نہ ہوں نقل قطعاً

قبول نہیں کیے جاتے۔“

۲۔ قرآن عزیز میں ہے۔

ان الصلوة کانت علی المؤمنین کتباً موقوتاً

”اہل ایمان پر نماز بقید وقت مقرر کی گئی ہے۔“

۳۔ جب نماز فرض ہوئی اسی صبح کو جیریل تشریف لائے۔ دو دن تک اوقات کے
 اول و آخر کو وضاحت سے بیان فرما کر فرمایا۔
 اَلْوَقْتُ بَيْنَ هَذَيْنِ الْوَقْتَيْنِ۔
 ”صبح وقت ان دونوں اوقات کے درمیان ہے“
 پہلے اور آخر وقت میں نماز ادا فرما کر فرمایا۔

۴۔ صحیح احادیث میں نماز کے وقت کی پوری تفصیل مرقوم ہے اور وقت کی اہمیت
 اول و آخر اور اوسط کا تذکرہ مذکور ہے۔ (مشکوٰۃ)

جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ وقت کو نماز اور اس کے وجوب کے ساتھ کس قدر تعلق
 ہے فقہاء کرام رحمہم اللہ نے نماز کے اوقات جس تفصیل سے لکھے اس میں
 جزوی اختلافات کو جس طرح واضح فرمایا ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ادا نماز
 کے سلسلہ میں وقت کو ابتدا و ختم ہے۔ اگر عمداً وقت ضائع کر دیا جائے پھر اس
 کی تلافی کے لیے بے وقت نماز کی اجازت دے دی جائے تو کتاب و سنت
 اور ائمہ سلف کے تفصیلی ارشادات معنوی طور پر بے کار اور بے سود ہو جائیں گے۔
 باقی صورتوں میں جن عذروں کی وجہ سے نماز ادا نہیں ہو سکی ان ساری صورتوں میں
 ضروری ہے کہ جب عذر دور ہو جائے نماز ادا کرے اسے قصداً کہہ لیجئے، اس
 لیے کہ عام متعارف وقت عذر کی وجہ سے ضائع ہو گیا یا اسے بروقت نماز کہہ لیجئے
 کیونکہ شریعت نے اس کے لیے یہی وقت مقرر فرمایا۔ حدیث شریف
 میں آیا ہے۔

۲۔ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَسِيَ صَلَاةً
 أَوْ نَامَ عَنْهَا فَكُنْ أَنْزَمًا أَنْ يُصَلِّيَهَا إِذَا ذَكَرَهَا دَحِيمٌ مُسَلَّمٌ ج ۱

ترمذی ۱۵۱۱ ج ۱ قال الترمذی حدیث انس حدیث حسن صحیح
 ”حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو آدمی نماز
 پڑھنا بھول جائے یا سو جائے اس کا کفارہ یہ ہے کہ جب یاد آئے اسی وقت

اسے ادا کرے۔ ترمذی فرماتے ہیں اس کی حدیث صحیح ہے۔

عَنْ أَنَسٍ رَفَعًا إِذْ رَقَدَ أَحَدُكُمْ عَنِ الصَّلَاةِ أَوْ غَفَلَ عَنْهَا فَلْيُصَلِّهَا
إِذَا ذَكَرَهَا فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ أَقْبَرُ الصَّلَاةِ لِمَا ذَكَرْتُمْ (مسلم ص ۱۳۱)

» جب کوئی نماز سے سو جائے یا غافل ہو جائے اسے جب یاد آجائے اسی وقت
پڑھے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ نماز میرے ذکر کے لیے پڑھو۔

عن ابی قتادة رفعاً ما انما ليس في النوم تفريط انما التفريط
على من لم يصل الصلاة حتى ينجى وقت الاخرى فمن
فعل ذلك فليصلها حين ينتبه لها (مسلم في حديث طويل)

ص ۱۳۹ ج ۱ ترمذی ص ۱۵ ج ۱

» بیدار ہونے کوئی گناہ نہیں۔ گناہ اس میں ہے کہ آدمی نماز میں عمداً اتنی دیر کرے کہ دوسری
نماز کا وقت آجائے جو سو جائے اسے چاہیے وہ جب بیدار ہو اسی وقت نماز
ادا کرے۔

امام ترمذی حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث کی تصحیح کے بعد فرماتے ہیں۔

يدوي عن علي بن ابي طالب انما قال في الرجل ينسى الصلاة
يصلها متى ذكرها في وقت او غير وقت۔

» جو آدمی نماز بھول جائے جب اسے یاد آئے اسی وقت پڑھے مناسب وقت
ہو یا ممنوع وقت۔

بعض اہل علم کا خیال ہے کہ ممنوع وقت میں نماز نہ پڑھے بلکہ سورج کے طلوع یا غروب

کے بعد پڑھے۔ حدیث کے ظاہر القاط اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ارشاد کا مطلب یہی معلوم
ہوتا ہے کہ جلد سے جلد پڑھے بلا ضرورت تاخیر نہ کرے۔

ان احادیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ قصداً کی اجازت ان لوگوں کے لیے ہے جن

سے کسی عذر کے سبب نماز کا وقت گزر جائے۔ جان بوجھ کر نماز ضائع کرنے والوں

کو یہ رعایت نہیں دی گئی وہ مجرم ہیں۔ سالہا سال اگر نماز نہ پڑھی ہو تو یہی مجرم ہے۔ اور جو

ایک دو نمازیں جان بوجھ کر چھوڑ دے وہ بھی مجرم ہے اسے توبہ کرنی چاہیے۔
 یہ بھی معلوم ہوا کہ نماز کا کوئی کفارہ نہیں۔ بعض عبادات میں کھانے کی صورت میں
 کفارہ جائز ہے جیسے روزہ۔ بعض میں بدل کی صورت میں جیسے حج لیکن نماز میں اس قسم کی کوئی رعایت
 نہیں۔ فقہار نے جو استقار کی کئی قسمیں لکھی ہیں۔ یہ سب بے دلیل ہیں۔ یہ بھی معلوم
 ہوا کہ اسے فوراً ممکن بخلت سے ادا کرنا چاہیے۔ گو بعض ائمہ نے بقدر ضرورت
 تاخیر کی اجازت دی ہے لیکن اکثر ائمہ دین سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ جلد سے جلد
 ادا کرے۔

یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اسے متعارف وقت کے لحاظ سے قصداً کہا جا سکتا
 ہے ورنہ دراصل اس کا وقت ہی یہی ہے۔ حدیث کے الفاظ

فلیصلہ حین ینتنبہ

”جب اسے ہوش آئے اسی وقت پڑھے“

میں یہ صراحت ہے کہ معذور کے لیے یہی ہے۔

حافظ ابن القیم نے فرمایا۔

ان البعد ورجنومرا ونسیان لویصل الصلوة فی غیر وقتہا
 بل فی نفس وقتہا الذی وقتہ اللہ لہ فان الوقت فی حق
 ہذا حین یتتیقظ ویذکر کما قال صلے اللہ علیہ وسلم
 من نسئ صلوة فوقہا اذا ذکرہا رواہ البیہقی والمدارقطنی

لہ فقہ کی بعض کتابوں میں نماز کے ساقط کرنے کے لیے غم کی کچھ مقدار بتائی گئی ہے بعض قرآن مجید اور
 کچھ حقیر سی رقم جیلہ کے طور پر میت کے پاس ایک دوسرے کے سپرد کرتے ہیں بالآخر وہ قرآن اور رقم
 امام کے قبضے میں آجاتی ہے۔ شامی نے کتاب الجنائز کے آخر میں کفن، عمامہ وغیرہ پر لکھنا اور اس
 قسم کے جیل کا ذکر کیا ہے یہ سب بے دلیل ہیں اکثر محض توہمات ہیں۔ شواہد اس معاملہ میں متاخرین
 احناف سے بھی آگے نکل گئے ہیں۔ ۱۲ حدیث کے الفاظ یہ سنیں کہ یہ اور دارقطنی کے

وقد اتقدم فالوقت وقتان وقت اختیار وقت عذر فوقت

المعذور بنوم او سہر ہو وقت ذکرة واستيقاظہ (کتاب الصلوة ص ۲۳۵)
 " جس معذور نے نیت یا بھول کی وجہ سے نماز نہیں پڑھی اس نے نماز بے وقت
 نہیں پڑھی۔ کیونکہ جب وہ بیدار ہوا یا اسے یاد آیا اس کے لیے یہی وقت
 ہے۔ جیسے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ گویا وقت کی دو قسمیں ہوں گی،
 عذر کا وقت اور اختیار کا وقت۔ معذور کا وہی وقت ہوگا جب اس کا عذر دور
 ہو جائے۔ "

اس وضاحت کے بعد فقہاء رحمہم اللہ نے قضا نماز کے متعلق جو تفصیلات کتب
 فقہ میں ذکر فرمائی ہیں۔ اکثر کی چنداں ضرورت نہیں رہے گی۔ اس مقام پر بھی قضا کا لفظ صرف
 بطور اصطلاح استعمال ہوگا ورنہ یہ بھی بروقت نماز کی صورت ہوگی۔
 قائدہ

یہ بھی واضح ہو جانا چاہیے کہ عام کاروباری حضرات اور بعض دوسرے لوگ
 سستی اور تساہل یا کاروبار میں معمول سے زیادہ شغل کی صورت میں نماز میں اتنی دیر
 کر دیتے ہیں کہ وقت گزر جاتا ہے۔ خیال ہوتا ہے کہ نماز قضا کر لی جائے گی۔ اس
 قسم کی تاخیر میں قضا کا کوئی مسئلہ نہیں خواہ کتنا شغل کیوں نہ ہو۔ طبیعت کو عادت ڈالیں کہ
 نماز اول وقت میں ادا کی جائے۔

جمعة المبارک

جمعة ہر عقل مند بالغ مرد پر فرض ہے۔ شہر میں ہو یا دیہات میں۔ قرآن عزیز
 میں ہے۔

(بقیہ ماثیہ صفحہ گذشتہ) مطبوعہ نسخوں میں نہیں ملے البتہ ان کا مفہوم احادیث میں موجود ہے۔ ممکن ہے یہ لفظ
 کسی دوسرے نسخہ میں ہوں یا سائنس ابن القیم نے روایت بالمعنی سے کام لیا ہو۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ
فَاذْعَبُوا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ
كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (الجمعة)

”اے ایمان والو! جب جمعہ کے دن نماز کے لیے اذان دی جائے تو کاروبار
چھوڑ کر اللہ کے ذکر کے لیے کوشش کر کے آؤ۔ یہ تمہارے لیے بہتر ہے اگر

تم کو علم ہے۔“

یہ حکم ہر مومن کے لیے ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت، بیمار، مسافر،
زر خرید غلام، معذور اور بچوں کو جمعہ سے مستثنیٰ فرمایا ہے۔ (سنن ابی داؤد
وسنن دارقطنی)

ان پر جمعہ فرض نہیں لیکن اگر وقت میں ظہر کی بجائے جمعہ پڑھ لیں تو ظہر ساقط ہو جائے
گی۔ جمعہ ادا ہو جائے گا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے جو آدمی متواتر تین جمعے سستی سے ضائع
کر دے اس کا نام منافقوں میں لکھا جاتا ہے۔ (ابوداؤد)
ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ جو کسی عذر کے بغیر جمعہ ضائع کر دے اس کے
نامہ اعمال میں اسے منافق درج کیا جاتا ہے۔ (مشکوٰۃ)

سنن ابن ماجہ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْكُمْ الْجُمُعَةَ فِي مَقَامِي هَذَا وَ

فِي يَوْمِي هَذَا فِي شَهْرِي هَذَا وَفِي عَامِي هَذَا ۱۱ھ

”جان لو اللہ نے فرض کیا تم پر جمعہ اس مقام، اس دن، اس ماہ اس سال میں“

جمعہ ہجرت کے ایام میں فرض ہوا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف
آوری سے کچھ دن پہلے سعد بن زرارہ نے جمعہ کی نماز پڑھائی تھی۔ اس کے
بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے۔ آپ نے پہلا جمعہ بنو سالم میں
پڑھایا۔ (سنن ابی داؤد)

اس وقت کی آبادی کی حیثیت شہری آبادی کی نہ تھی۔ مختلف قبائل تھے جو اپنے باغوں اور زمینوں پر آباد تھے۔ آنحضرتؐ قبائلیوں سے نکل کر ان قبائل آبادیوں سے ہوتے ہوئے اس مقام پر پہنچے جہاں آج مسجد نبویؐ ہے۔ اس جگہ حضرت ابوالیوب انصاریؓ کے علاوہ قبیلہ بنو نجار کی آبادی تھی۔ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو نجار سے مسجد کے لیے زمین خرید فرمائی اور یہ آبادی آہستہ آہستہ بڑھتی گئی۔ چنانچہ سن پانچ یا چھ ہجری میں غزوہ بنی المصطلق کے بعد بھی حضرت عائشہؓ نہ فرماتی ہیں۔

امرونا امر العرب الاول فی البیت، قبل الخائط وکنا ننادی

بالکف ان نخذھا عند بیوتنا (صحیح بخاری ص ۵۹۵، ۲۷)

”قصائے حاجت کے متعلق ہماری عادت عرب قدام کی طرح تھی۔ ہم جنگل میں جاتے تھے۔ گھروں میں بیت الخلاء سے ہم ایذا محسوس کرتے تھے۔“

غرض غزوہ بنی المصطلق تک مدینہ گاؤں ہی تھے، لوگوں کی عادات دیہات سے ملتی تھیں۔

مدینہ منورہ کی آبادی کا اس سے بھی پتہ چلتا ہے کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ کے لیے منبر بنانے کا فیصلہ فرمایا۔ حافظ ابن حجرؒ ایک روایت کے ضمن میں فرماتے ہیں۔

وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ نَجْمًا وَاحِدًا يُقَالُ لَنَا مَيْمُونٌ رَفَعَ الْبَارِي ۶۲

”مدینہ منورہ میں اس وقت ایک بڑھئی تھا جس کا نام میمون تھا۔“

یعنی اس آبادی کی ضروریات ایک ہی بڑھئی سے پوری ہو جاتی تھیں۔ ظاہر ہے اس کی آبادی دیہات ہی کی سی تھی۔ اگر اسے بحث کے لیے شہر کہنے پر اصرار کیا جائے تو ہمارے ملک میں معمولی قسم کے گاؤں بھی شہر کہے جاسکتے ہیں۔ اس لیے جمعہ کی شرائط میں گاؤں یا شہر کا تذکرہ بے فائدہ ہے جہاں مناسب اجتماع ہو سکے۔ کام کا خطیب مل سکے، جمعہ ادا کرنے کی کوشش کرنی چاہیے۔ گاؤں یا شہر کی بجائے خطیب کی صلاحیت پر بحث ہوتی تو معقول بات سمجھی جاتی۔ مدینہ منورہ میں جمعہ کے بعد پہلا جمعہ مقام بواثاء میں پڑھا گیا۔ یہ

بحرین میں ایک بستی ہے۔ (ابوداؤد و بخاری)

نماز جمعہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زوالِ آفتاب کے بعد ظہر کے وقت جمعہ ادا فرماتے۔ (مشکوٰۃ)

جمعہ کے لیے مسجد میں آتے۔ دو رکعت ادا فرماتے۔ اگر کوئی خطبہ کے وقت آتا تو اسے خطبہ ہی میں دو رکعت ادا کرنے کے لیے حکم فرماتے۔ (صحیحین)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پسند فرماتے تھے کہ جمعہ کے لیے سویرے پہنچا جائے۔ پہلے آنے والوں کو اونٹ، گائے، بکرے، مرغ، اٹلے کے صدقہ کا ثواب علی الترتیب حدیث میں مرقوم ہے۔ جس قدر پہلے آئے بڑے جانور کی قربانی کا ثواب ہوگا۔ (مشکوٰۃ)

پہلے مختصر خطبہ ارشاد فرماتے۔ (منشی بحوالہ سنن نسائی و غیرہ)

پھر دو رکعت نماز پڑھاتے۔ (مشکوٰۃ)

قرآنِ اکوڑ سے کرتے، سورہ فاتحہ کے بعد کبھی سورہ اعلیٰ اور سورہ غاشیہ پڑھتے۔ کبھی سورہ جمعہ اور منافقون پڑھتے۔ (ترمذی، نسائی)

جمعہ کے بعد مسجد میں چار رکعت ادا فرماتے اور گھر میں دو رکعت پڑھتے

(صحیح مسلم)

بعض مسائل جمعہ

اگر ہو سکے تو جمعہ کے لیے سترے کپڑے پہنے، خوشبو لگائے۔ جمعہ کے لیے جلد پہننے کی کوشش کرے۔ اثناء خطبہ میں باتیں کرے نہ اشارہ کرے۔ نہ ہی خطبہ میں شور اور لغو باتیں کرے۔ نہ لوگوں کی گردنیں پھلانگ کر آگے گزرنے کی کوشش کرے۔ اگر امام کے قریب بیٹھنا پسند ہو تو سویرے آنا چاہیے۔ ورنہ جہاں جگہ ملے بیٹھ جائے کسی کو ایذا نہ دے۔ خطبہ پوری توجہ سے سُننے۔ (بخاری، مسلم، کتب سنن)

جمعہ کے دن غسل کرنا ضروری ہے۔ (بخاری)

جمعہ کے دن صبح کی نماز میں سورہ سجدہ اور سورہ دہر پڑھنا مسنون ہے۔

(صحیح مسلم و مسند احمد)

اگر دیہات میں جمعہ نہ ہو تو جہاں رات واپس گھر پہنچ سکے وہاں سے جمعہ کے لیے آنا چاہیئے۔ امام خطبہ کھڑے ہو کر پڑھے۔ معذور آدمی بیٹھ کر پڑھے تو ہرج نہیں۔ خطبہ سے پہلے اذان کے ساتھ امام خطبہ میں لوگوں کی طرف منہ کرے۔ (مشکوٰۃ)

جمعہ سے فراغت کے بعد کاروبار کے سلسلہ میں جاسکتا ہے۔ عورتوں کو جمعہ میں

آنے سے روکنا نہیں چاہیئے (مشکوٰۃ)

امام بوقت ضرورت خطبہ میں بات کر سکتا ہے۔ عورتیں جمعہ ادا کر لیں تو انہیں اس دن

ظہر نہیں پڑھنی چاہیئے۔

احتیاطی نماز بدعت ہے

بعض فقہاء نے جمعہ کے لیے کچھ شرائط مقرر کی ہیں۔ جہاں یہ شرائط نہ پائی جائیں وہ احتیاط کے طور پر جمعہ کے ساتھ ظہر بھی پڑھتے ہیں۔ یہ بدعت اور گناہ ہے جمعہ ہی ادا کرنا چاہیئے۔

مسائل عید فطر اور عید اضحیٰ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے وقت عرب، فارسیوں کی عید کے دن نیروز وغیرہ کو خوشی کے دن سمجھتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو غیر مسلم قوموں کی نقالی پسند نہ تھی۔ اس لیے کہ عیدوں کی نقالی احساس کھتری اور ذہنی غلامی کی دلیل ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

قَدْ أَبَا لَكُمْ اللَّهُ بِهَا خَيْرًا مِنْهَا يَوْمَ الْأَضْحَى وَيَوْمَ

الْفِطْرِ (ابوداؤد)

اللہ تعالیٰ نے تم کو ان دنوں کی بجائے عید فطر اور عید اضحیٰ کے دو دن بدل

دیشے ہیں۔

غیر مسلموں کی عیدوں میں کھیل کود، گانے بجانے اور بدکرداریوں کے سوا کیا ہوتا ہے جیسے ہم ہندو تہواروں میں دیکھتے ہیں ان میں انسان غیر شعوری طور پر حیوانات سے بھی آگے نکل جاتا ہے۔ معلوم ہے کہ ان حرکات سے اسلام کا مزاج ہی ناآسشتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عیدین کو اسلامی مزاج کے مطابق بنایا۔ حلال چیزیں کھانے کی کھل اجازت دی۔ عید اضحیٰ میں کئی دن تک قربانی کی اجازت دی پھر ترغیب دی کہ گوشت ایسی فطری غذا غریب سے غریب گھروں تک پہنچے اور جتنی دیر تک لوگ کھانا چاہتے ہیں کھائیں اور کھیل کود اور خرمستیوں کی بجائے اللہ تعالیٰ کا ذکر کریں، نماز ادا کریں، میدان میں پہنچ کر اجتماعی طور پر اللہ کا ذکر کریں۔ طلوع آفتاب کے ساتھ ہی نماز عید کے لیے نکلیں۔ وضو پ کی تہا ازت سے فارغ ہو جائیں۔ عید کا آخری وقت زوال سے پہلے پہلے ہے۔ اگر کسی عذر کی وجہ سے صحیح وقت میسر نہ آسکے تو دوسرے دن چاشت کے وقت ادا کرے اور عید کے دن سترایا نیا لباس پہنے۔

عورتوں کا نماز عید میں جانا ضروری ہے اگر وہ حیض یا نفاس سے ہوں تو عید گاہ میں ضرور جائیں لیکن نماز میں شریک نہ ہوں۔ تسبیح و تہلیل و دعا کے اذکار میں شریک ہو جائیں صحیح بخاری میں ہے۔

عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ أَمَرْنَا أَنْ نُخْرِجَ الْحَوَائِثَ ذَوَاتِ الْخُدُومِ
وَفِي حَدِيثٍ حَفِصَتْ وَيُحْتَزَلُ الْحَيْضُ الْمُصَلِّي (مع الفتح ۵۲۶ ج ۱)
”ہمیں حکم فرمایا کہ جو ان پر وہ نشین لڑکیاں عید کی نماز کے لیے جائیں اور حائضہ عورتیں
نماز میں شریک نہ ہوں“

نماز عید سے پہلے اور بعد کوئی مستنون نماز نہیں نہ اس وقت نوافل پڑھے

جائیں۔ (مشکوٰۃ)

عید کی طرف جاتے ہوئے تکبیرات کہنا چاہیے۔ تکبیریں یہ پڑھیں۔

اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ
وَلِلَّهِ الْحَمْدُ (دارقطنی)

اور اگر ہو سکے تو آنے جانے کا راستہ بدل دینا چاہیے۔ (مشکوٰۃ)
عید کی نماز کے لیے نہ اذان کی جائے نہ اقامت۔ (بخاری، مسلم)

نماز عید کا طریقہ

عید کی نماز دو رکعت ہے اس کے لیے دو طریق مروی ہیں۔ پہلا طریق تکبیر افتتاح اور تکبیر رکوع کے علاوہ بارہ تکبیریں کی جائیں۔ سات پہلی رکعت میں قراءت سے پہلے اور پانچ دوسری رکعت میں قراءت سے پہلے۔ یہ تکبیرات امام پے بہ پے کہتا جائے تکبیرات میں کوئی مسنون ذکر نہیں۔ پہلی تکبیر یا آخری تکبیر کے بعد دعائے افتتاح پڑھے پھر سورہ فاتحہ پڑھے۔ اسی طرح دوسری رکعت میں مسلسل پانچ تکبیرات کہے اور سورہ فاتحہ پڑھے اور سورہ ق، سورہ قیامہ، سورہ اعلیٰ، سورہ غاشیہ، سورہ جمعہ، سورہ منافقون سے کوئی دو سورتیں دونوں رکعات میں پڑھے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ فِي الْجَيْدَانِ فِي الْأُولَى سَبْعًا قَبْلَ الْقِرَاءَةِ وَفِي الْآخِرَةِ خَمْسًا قَبْلَ الْقِرَاءَةِ قَالَ التِّرْمِذِيُّ هُوَ أَحْسَنُ شَيْءٍ رَوَى فِي هَذَا الْبَابِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (جامع ترمذی)

”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عید کی نماز میں پہلی رکعت میں قراءت سے پہلے سات تکبیریں کہیں پھر دوسری رکعت میں قراءت سے پہلے پانچ تکبیریں کہیں۔ امام ترمذی فرماتے ہیں یہ حدیث نماز عید کے متعلق سب سے زیادہ صحیح ہے۔“

یہی مذہب عام ائمہ اسلام مالک، شافعی رحمہ اور امام احمد رحمہ وغیرہم کا ہے۔“

دوسرا طریق حضرت عبداللہ بن مسعود رحمہ سے مرفوعاً مروی ہے کہ پہلی رکعت میں تکبیر تحریمہ اور تکبیر رکوع سمیت پانچ تکبیرات کہے، پھر قراءت کے بعد رکوع کر کے دوسری رکعت میں پہلے قراءت کرے پھر تکبیر رکوع سمیت چار تکبیرات کہے۔ (سنن ابی داؤد)

یہ طریق بعض دوسرے صحابہ رضی اللہ عنہم سے بھی مروی ہے مگر کوئی مرفوع حدیث قابل اعتماد اس مسئلہ میں نہیں البتہ پہلا طریق بلحاظ سند اس سے بہتر ہے اور جمہور ائمہ کا بھی یہی مسلک ہے اس لیے فضیلت اسی میں ہے کہ بارہ تکبیرات سے نماز عید پڑھی جائے۔ قرأت بلند آواز سے کی جائے۔ عید اصحیٰ بہت سویرے پڑھنی چاہیے۔ فطر میں کچھ دیر پہلے تو کوئی ہرج نہیں۔ (مشکوٰۃ)

نماز استسقاء

جب بارش نہ ہو، قحط کے آثار ظاہر ہونے لگیں تو بارش کے لیے دعا کرنا اور کثرت سے استغفار کرنا مسنون ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عام معمول کے مطابق بارش کے لیے دعا فرماتے کبھی جمعہ کے خطبہ میں دعا فرماتے کبھی باہر کھلے میدان میں باجماعت نماز ادا فرماتے خطبہ دیتے اور دعا کرتے۔ (زاد المعاد)

حضرت امام ابو حنیفہ راجعاً باجماعت نماز اور خطبہ کے قائل نہیں۔ صاحبین رحمہم اور بعد کے فقہاء نے جب احادیث میں صراحتاً نماز استسقاء کا ذکر دیکھا تو اس کے قائل ہو گئے اہل حق کا یہی طریق ہے۔

طریقہ

حدیث میں اس کے دو طریق منقول ہیں۔

پہلا نماز عید کی طرح بارہ تکبیرات سے دو رکعت نماز ادا کی جائے۔ پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد سورہ اعلیٰ پڑھے، دوسری میں فاتحہ کے بعد سورہ غاشیہ یا کوئی اور سورہ ملائے تو بھی نماز درست ہے۔

دوسرا طریق عام نماز کی طرح دو رکعت پڑھے اور قرأت جمعہ کی طرح آواز سے پڑھے اس کے بعد مندرجہ ذیل خطبہ اور دعائیں پڑھے۔ بعض احادیث میں نماز سے پہلے بھی

خطبہ کا ذکر کیا ہے۔

خطبہ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَا لِكَ
يَوْمِ الدِّينِ - لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يُفَعِّلُ مَا يَرِيدُ - اللَّهُمَّ
أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَنْتَ الْغَنِيُّ وَنَحْنُ الْفُقَرَاءُ أَنْزِلْ
عَلَيْنَا الْغَيْثَ وَاجْعَلْ مَا أَنْزَلْتَ عَلَيْنَا قُوَّةً وَبَلَاغًا لِي
حِينَ (ابوداؤد) اللَّهُمَّ اسْقِنَا غَيْثًا مَرِيئًا طَبَقًا حَاجِلًا
غَيْرَ رَائِيثٍ نَافِعًا غَيْرَ ضَارٍّ اللَّهُمَّ اسْقِنَا غَيْثًا مَرِيئًا
طَبَقًا مَرِيئًا غَدًا عَاجِلًا غَيْرَ رَائِيثٍ اللَّهُمَّ اسْقِ عِبَادَكَ
وَبَهَائِمَكَ وَأَنْتُ رَحْمَتِكَ وَأَحْيِ بِلَدَكَ الْبَيْتَ - اللَّهُمَّ
جَلِّلْنَا سَحَابًا كَثِيفًا قَصِيفًا دُمُوكَ ضَحُوكَ تُطِطُّنَا مِنْهُ بِرَاذِلًا
قَطِطًا سَجِلًا يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ (ابن ماجہ)

تمام تعریف اللہ رب العالمین کے لیے ہے جو رحم کرنے والا بہت مہربان ہے۔
بزار کے دن کا مالک ہے۔ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ وہ جو چاہے کرتا ہے
اسے اللہ تو معبود ہے۔ تیرے سوا کوئی معبود نہیں۔ تو غنی ہے ہم سب فقیر ہیں
ہم پر بارش فرما اور جو تو نازل فرمائے اسے ہمارے لیے قوت اور کامیابی
کا موجب بنا۔ اسے اللہ ہم پر خوشگوار بارش فرما جس سے کھیتیاں اگیں، زمین
سیر ہو جائے۔ جلد ہو دیر سے نہ ہو۔ مفید ہو نقصان نہ دے۔ اسے اللہ ہم پر
ایسی بارش فرما جو ہماری دستگیری کرے، خوشگوار ہو جس سے زمین سیر ہو۔ بہت پانی
والا جلد آئے دیر نہ ہو۔ اسے اللہ اپنے بندوں اور جانوروں کو پانی پلا اپنی رحمت کو
عام فرما۔ مردہ شہروں کو زندہ کر دے۔ اسے اللہ ہم پر گھٹا ٹوپ بادل بھیج جو ترہ
تہ، گر جتا ہوا پانی برساتا چمکتا ہوا ہم پر دھیرے دھیرے مسلسل کثرت سے برے
اسے اللہ بزرگی اور کرامت تیرے لیے ہے۔

نماز استسقاء میں قراوت، آواز سے کی جائے۔ (بخاری)

لباس بے حد سادہ ہو عجز و نیاز سے چلے۔ (بخاری)

نماز کے بعد مسنون خطبہ پڑھے جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے اس کے بعد مذکورہ مسنون
عائیں پڑھے۔ اپنی زبان میں بھی دعا کرنا درست ہے۔ خطبہ نمازیوں کی طرف رخ کر کے دیا جائے
عاد کے وقت قبلہ رخ ہو جائے اور عجز و انکسار سے دعا کرے۔

دعا کے وقت ہاتھ معمول سے زیادہ اونچے رکھے اور دعا اٹلے ہاتھوں سے مانگے
یعنی ہاتھوں کی پیٹھ منہ کی طرف اور ہتھیلیاں زمین کی طرف رکھے۔

آخر میں چادر اس طرح بدلے کہ بائیں طرف دائیں آجائے اور سجلی طرف اوپر ہو جائے
یہ حالات کی تبدیلی کے لیے ایک اشارہ ہے۔ مقتدی بھی اگر کپڑے اسی طرح بدل
میں تو مناسب ہے اس کے بعد خاموشی اور عاجزی سے واپس آجائیں۔ راستہ میں
ہنسی مذاق اور شوخی نہ کی جائے۔ بعض احوال میں خطبے کا ذکر نماز سے پہلے بھی آیا
ہے۔ (نسائی)

دونوں امر جائز ہیں۔ استسقاء میں منیر کا استعمال بھی درست ہے۔

کئی دن تک بھی یہ نماز ادا کی جا سکتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ناامید نہیں
ہونا چاہیئے۔ جب تک بارش نہ ہو استسقاء، تو یہ اور ذکر الکی کا سلسلہ جاری رکھنا
چاہیئے۔ حضرت عمرؓ بعض دفعہ استسقاء میں استغفار پر ہی اکتفا فرماتے (زاوالمعاد
اور نیل الاوطار وغیرہ)

احکام و مسائل جنازہ

تجہیز و تکفین

جب میت پر موت کے آثار ظاہر ہوں تو اس کے پاس کلمہ توحید پڑھنا چاہیئے (مشکوٰۃ)
تا کہ اس کی توجہ اس طرف ہو جائے تاہم زیادہ زور نہ دیا جائے۔ ممکن ہے بے ہوشی
میں کوئی نامناسب بات منہ سے نکل جائے۔ (ترمذی)

موت کے وقت زور سے باتیں کرنا، پیٹنا، بال نوچنا، بائز ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

لَيْسَ مِنْ أُمَّنٍ ضَرْبُ الْخَدَّوَدِ وَشِقُّ الْجُيُوبِ وَدَعَا يَدَعُو
الْجَاهِلِيَّةَ (سنن نسائی)

» جو چہرہ نوچے، کپڑے پھاڑے اور زمانہ جاہلیت کی طرح بین کرے وہ ہم سے نہیں۔«

مسنون کفن

مرد کے کفن میں پگھلی، قمیص وغیرہ کا استعمال نہیں کرنا چاہیے بلکہ صرف تین چادریں استعمال کی جائیں۔ دو پھوٹی اور ایک بڑی جو اوپر ہونی چاہیے۔ حدیث شریف میں ہے۔

كُفِّنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ

بَيْنَهُنَّ سَحْوَلِيَّتَيْنِ مِنْ كُرْسِفٍ (مشکوٰۃ)

» آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تین موتی چادروں میں کفن دیا گیا۔«

عورت کے کفن میں چادروں کے علاوہ قمیص، مکر بند وغیرہ کا اضافہ کیا جائے۔ اگر اس کی استطاعت نہ ہو تو جو قمیص آئے اس میں دفن کرایا جائے۔ (ابوداؤد)

تخلی میت

تخلی سے پہلے وضو کی ترتیب سے اعضائے وضو کو دھویا جائے۔ پیٹ کو آہستہ سے ملنا چاہیے تاکہ پیشاب وغیرہ کے جو قطرات نکل سکیں نکل جائیں۔ پھر وضو کے بعد پورے جسم پر پانی ڈالیں۔ پانی میں بیری کے پتے ڈال کر پانی گرم کر لیں۔ آخری دفعہ کا فور یا کسی خوشبو کا استعمال کریں۔ اس کے بعد کفن دے دیا جائے۔ (مشکوٰۃ)

وغیرہ کتب احادیث

نماز جنازہ

جنازہ کی نماز میں چار تکبیریں کہنی چاہئیں۔ عبداللہ بن عمرؓ جنازہ کی تکبیرات میں

رفع الیدین کرتے تھے۔ (بخاری ص ۱۷۶ جلد ۱)

پہلی تکبیر کے بعد ثنا، سورہ فاتحہ اور کوئی سورت اس کے ساتھ ملائی جائے۔ دوسری تکبیر کے بعد درود شریف جو نماز میں پڑھا جاتا ہے۔ تیسری تکبیر کے بعد دعائیں پڑھیں (جو آگے درج ہو رہی ہیں) اس کے بعد دونوں طرف سلام کہہ کر جنازہ ختم کر دیں۔ نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھی جائے۔ صحیح بخاری ص ۱۷۸ جلد ۱ میں ہے۔

۱- عن ابن عباس أَنَّهُ قَدَرَ عَلَى الْجَنَازَةِ بِفَاتِحَتِهَا الْكِتَابِ فَقَالَ لَتَعْلَمُوا أَنَّهَا سُنَّةٌ.

”ابن عباس نے جنازہ پر فاتحہ پڑھی اور فرمایا کہ تم جان لو کہ یہ سنت ہے۔“

سنن ابن ماجہ ص ۱۰۹ میں ہے۔

۲- عَنْ أَمْرِ شَرِيكَ أَمْرًا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَقَرَ عَلَى الْجَنَازَةِ بِفَاتِحَتِهَا الْكِتَابِ.

”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنے کا حکم دیا۔“

اس کے علاوہ بھی صحیح احادیث میں سورہ فاتحہ پڑھنے کا ذکر آیا ہے۔ عام لوگ اس سے غفلت کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ توفیق دے کہ ہم اس سنت پر عمل کریں۔ کراچی دار مولوی صاحب جانی جنازہ جلدی ختم کرنا چاہتے ہیں تاکہ وہ جلدی فارغ ہوں اس لیے وہ جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھتے ہیں منسوخ دعائیں پڑھتے ہیں۔ حالانکہ میت کا زہرہ پر یہ آخری حق ہے۔ دفن کے بعد قبر پر دیا کر کے لوٹنا زیادہ ثواب کا کام ہے۔

سوگ اور بدعاتِ مانعہ

دفن کے بعد میت پر تین دن تک سوگ کیا جاسکتا ہے۔ لیکن عورت نماز کی موت

پر چار ماہ اور دس دن تک سوگ کرے۔ (صحیحین)

سوگ کا مطلب یہ ہے کہ سوگ کے دنوں میں سرمہ، مہندی وغیرہ زیب و زینت کی چیزوں کا استعمال نہ کرے۔ ہارے ملک میں مادت ہوگئی ہے ہر آنے والا گھر والوں کو کہتا ہے فاتحہ پڑھو یا دعا کرو۔ لوگ ہانڈا اٹھا کر منہ پر پھیر لیتے ہیں اور یہ سلسلہ تین دن

تک جاری رہتا ہے۔ حالانکہ یہ طریق دعا سنت میں ثابت نہیں۔ محض رسم ہے۔ دعا رجب چاہے کرے میت کو اس سے فائدہ ہوتا ہے۔ مال صدقہ بھی مفید ہوتا ہے۔ یہ تاجر دسواں چالیسواں یہ سب بدعی رسوم ہیں۔ ان سے میت کو کچھ فائدہ نہیں ہوتا۔ ایسا کرنے والے بدعتی اور مجرم ٹھہریں گے۔ اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کو بدعت سے بچنے کی تلقین دے۔

بخارہ کی دعائیں

تیسری تکبیر کے بعد ذیل کی دعائیں یا اس کے علاوہ مستون اور غیر پڑھیں۔

۱۔ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَعَافِنَا وَعَافِ عَنَّا أَكْرَمُ نَزْلًا وَوَسِعَ مَدَاخِلَنَا وَاعْسِلْنَا بِالنَّارِ وَالسَّلْبِ وَالْبَدْرِ وَنَقِّنَا مِنَ الْخَطَايَا كَمَا نَقَّيْتَ الثَّوْبَ الْأَبْيَضَ مِنَ الدَّنَسِ وَأَبْدَلْنَا دَارَ أَخِيْرًا مِنْ دَارِهِ وَأَهْلًا خَيْرًا مِنْ أَهْلِهِ وَزَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِهِ وَأَدْخَلْنَا الْجَنَّةَ وَأَعَدْنَا مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ عَذَابِ النَّارِ (مسلم)

”اے اللہ! سنی بخش دے، اس پر رحم فرما، اسے آرام دے اور معاف فرما، اس کی باعزت مہمانی فرما، اس کو کھلی جگہ عنایت فرما اور اسے پانی برف اور اولوں سے غسل دے، اسے گناہوں سے اس طرح صاف فرما جس طرح سفید کپڑا گندگی سے صاف کیا جاتا ہے۔ اس کو بہتر گھر بدل دے اور پہلے اہل سے بہتر اہل عطا کر اور اس کی رفیقہ سے بہتر رفیقہ عطا کر۔ اسے جنت میں داخل فرما۔ عذاب قبر اور آگ کے عذاب سے پناہ دے۔“

۲۔ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِحَيَاتِنَا وَمَيِّتِنَا وَشَاهِدِنَا وَغَائِبَتِنَا وَصَغِيرَتِنَا وَكَبِيرَتِنَا وَذَكَرْنَا وَأَنْشَأْنَا اللَّهُمَّ مَنْ أَحْيَيْتَهُ مِنْ آخِرَتِهِ مِنْ آخِرَتِهِ عَلَى الْإِسْلَامِ وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ مِنْ آخِرَتِهِ عَلَى الْإِسْلَامِ لَّا تَحْرِمْنَا أَجْرَهُ وَلَا تَفْتِنَّا بَعْدَهُ (مسلم۔ ابن ماجہ)

”اے اللہ! ہمارے زندوں، مردوں، حاضر اور غائب، چھوٹے اور بڑے اور اور

عورت کو بخش دے۔ اسے اللہ جس کو تو زندگی دے۔ اسے تو اسلام پر زندہ رکھ جسے
تو موت دے اسے ایمان پر موت دے۔ اسے اللہ تو ہم کو اس کے اجر سے محروم نہ
فرما اس کے بعد کسی آزمائش میں نہ ڈال۔

۳۔ اَللّٰهُمَّ اِنَّمَا عَبَدُكَ وَابْنُ اَمَتِكَ كَاَنْ يَشْهَدَاَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا
اَنْتَ وَحَدُّكَ لَا شَرِيكَ لَكَ وَيَشْهَدَاَنْ مُحَمَّدًا عَبْدًا عَبْدًا لَكَ
وَرَسُوْلًا لَكَ اَصْبَحَ فَقِيْرًا اِلَى رَحْمَتِكَ وَاَصْبَحْتَ غَنِيًّا عَنْ
عَذَابِكَ تَخْلِيْ مِنْ الدُّنْيَا وَاَهْلِهَا اِنْ كَانَ سَاكِيًا
فَزَكِيًّا وَاِنْ كَانَ مُخْطِئًا فَاعْفِرْ لَنَا اَللّٰهُمَّ لَا تَحْرِمْنَا اَجْرَهُ
وَلَا تُضِلَّنَا بَعْدَهُ (حصن حصين)

اے اللہ یہ تیرا بندہ ہے اور تیری خادمہ کا لڑکا ہے۔ یہ شہادت دیتا تھا کہ تو اکیلا
ہے۔ تیرا کوئی شریک نہیں۔ یہ شہادت دیتا تھا کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم تیرے
بندے اور رسول تھے۔ یہ تیری رحمت کا محتاج ہے اور تو اس کے عذاب سے
بے نیاز۔ یہ دنیا اور اپنے خاندان سے انگ ہو رہا ہے۔ اگر یہ پاک ہے تو اسے
اس کی جزا دے۔ اگر یہ خطا کار ہے تو اسے معاف فرما۔ اسے اللہ ہمیں اس کے اجر
سے محروم نہ کر اور اس کے بعد ہمیں گمراہی میں نہ ڈال۔

۴۔ بچے پر جنازہ پڑھے تو یہ دعا ضرور پڑھے۔

اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا شَافِعًا وَّمَشْفَعًا اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا اَجْرًا
وَذَخْرًا (حصن حصين)

اے اللہ اس کی سفارش ہمارے حق میں قبول فرما۔ اے اللہ اسے ہمارے اجر کا

سبب اور ذخیرہ بنا۔

میت کے متعلق بعض مسائل

میت کو دیر تک گھر میں نہ رکھا جائے۔ رشتہ داروں کا انتظار شرعاً ضروری نہیں۔ غائبانہ
جنازہ درست ہے۔ قبر پر بھی جنازہ درست ہے اگر جنازہ

میں شریک نہ ہو سکے، جنازہ اٹھا کر آرام سے چلے۔ میت لے جاتے وقت کوئی ذکر مستنون نہیں۔ خاموشی سے چلیں۔ مسجد میں نماز جنازہ درست ہے۔ (ابن ماجہ)

میت کے ساتھ قبرستان میں آگ نہیں لے جانی چاہیئے (رات کے وقت چراغ ذبیحہ لے جانا درست ہے) موت کے بعد میت کی نعشیاں ذکر کی جائیں۔ جنازہ پر پانچ اور چتر تکبیریں بھی درست ہیں۔ ان میں میت کے لیے دعا کی جائے۔ مرد کے جنازے میں امام سر کے قریب کھڑا ہو اور عورت کی مکر کے برابر۔ قبروں پر بیٹھنا منع ہے۔ خاوند اور بیوی مرنے کے بعد ایک دوسرے کو غسل دے سکتے ہیں۔ میت کو سر کی طرف سے یا دائیں جانب سے قبر میں داخل کرنا چاہیئے۔ میت کی آنکھیں خود بند کر دینی چاہئیں۔ شق اور لمحد دونوں درست ہیں۔ اگر زمین سخت ہو تو لمحد بہتر ہے۔ قبر پر قبہ بنانا، قبر پختہ کرنا، اس پر چراغ جلانا، قبر پر سجدہ کرنا یہ سب فعل حرام ہیں۔ میت کا منہ دیکھنا درست ہے۔ شہید پر میدان جنگ میں جنازہ ضروری نہیں۔ قبروں پر چونہ ذبیحہ لگانا اور کچھ لکھنا ممنوع ہے۔ قبروں کی زیارت مستنون ہے۔ قبر گہری اور کھلی کھودی جائے اور بالشت سے زیادہ اونچی نہ کریں۔ میت دفن کرتے وقت یہ دعا پڑھیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ وَعَلَىٰ هَلَّتْ سُرُورُ اللّٰهِ (صلی اللہ علیہ وسلم)

قبر میں کچی اینٹیں استعمال کریں۔ حاضرین تین تین مٹھیاں مٹی ڈالیں۔ سورج کے طلوع، غروب اور زوال کے وقت جنازہ نہ پڑھیں۔ میت عورت ہو تو اس کے بال کھول دیئے جائیں۔ کچھ پیچھے ڈال دیں کچھ آگے دونوں طرف۔ غسل میں پانی طاق دفعہ ڈالا جائے۔ متعدد جنازے ایک ہی دفعہ پڑھنا درست ہے۔ حضرت عمرؓ کی اہلیہ ام کلثومؓ اور ان کے بیٹے زیدؓ کا جنازہ اکٹھا پڑھا گیا۔

قبر پر عمارت بنانا

میت کو کسی مکان میں دفن کرنا درست ہے۔ جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت عائشہؓ کے کمرے میں دفن کیا گیا۔ اسی کمرہ میں حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمر رضی اللہ عنہما دفن ہوئے۔ لیکن قبر پر کوئی قبہ یا عمارت کھڑی کرنا درست نہیں۔

۱۔ عن ابی سعید ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی أن یبني علی القبر (ابن ماجہ ص ۱۱۳)

”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قبر پر عمارت بنانے سے منع فرمایا ہے۔“

۲۔ عن جابر قال نہی رسول اللہ صلی علیہ وسلم أن یجصص القبر وأن یبني علیہ وأن یقعد علیہ (مسلم)

”جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قبر کو گچ کرنے، اس پر عمارت بنانے اور اس پر بیٹھنے سے منع فرمایا۔“

۳۔ عن ابی الہیاج قال قال علی رضی اللہ عنہ الا ابعتک علی ما بعثنی علیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تدعون قبراً مشرفاً الا سؤیۃ ولا صوره فی بیت الا طہستہا (صحیح مسلم - من نسائی)

”حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو الہیاج رضی اللہ عنہ کو فرمایا میں تمہیں اس کام پر بھیجتا ہوں جس پر مجھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھیجا تھا۔ تمام اونچی قبروں کو ہموار کر دو اور تصویروں کو مٹا دو۔“

فائدہ:

اس حدیث سے اونچی قبروں کو ہموار کرنے کی ضرورت معلوم ہوتی ہے اور تصویروں کو مٹانے کا ثبوت ملتا ہے۔ یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ یہ حکومت کی ذمہ داری ہے کہ شرک کی تمام تدبیریں مٹا دی جائیں اور دیواروں کو پیوند خاک کر دے۔ ہر آدمی کو قانون اپنے ہاتھ میں نہیں لینا چاہیے امام شافعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ مدت تک مسلمان بادشاہ اس فرض کو بجالاتے رہے اور شرک اور غیر اللہ کی پرستش کے مقامات کو پیوند خاک کرتے رہے۔ (کتاب الام)

نماز جنازہ کے بعد حوام پھر اسی جگہ دعا مانگتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین اتابعین رحمہم اللہ تعالیٰ اور ائمہ اسلام سے یہ دعا ثابت نہیں۔ بلکہ میت کو دفن کرنے کے بعد قبر پر دعا کر کے واپس آجانا چاہیے۔ بعض لوگ قبر پر اذان

پھر استے میں اذان، پھر واپس پہنچ کر اذان کہتے ہیں۔ یہ سب بدعات ہیں۔ اُس وقت اذان کا کوئی مقام نہیں۔ وقت کی تعیین کے بغیر جب چاہے میت کے لیے دعا کر سکتا ہے۔ دعا اور مالی صدقات میت کے لیے مفید ہیں۔ حسب استطاعت کوئی وقت مقرر کیے بغیر یہ اعمال مفید اور مستنون ہیں۔ صدقہ جاریہ جیسے مدرسہ، مسجد، کنواں، خانقاہ، دینی کتابیں شائع کرنا، ان کا اجر میت کو موت کے بعد ملتا رہتا ہے۔ نیک اولاد صدقہ جاریہ کی طرح ہے۔ ماں باپ کے لیے ان کی دعا ہمیشہ مفید ہوتی ہے۔ (مشکوٰۃ وغیرہ)



نتیجہ بالخیر

رسول اکرم کی کتاب

شیخ الحدیث مولانا محمد اسماعیل سلفی

توزیع

رئاسة إدارات البحوث العلمیة
والإفتاء والدعوة والإرشاد
مكتب الدعوة بالباكستان
وقم لله تعالی

اسلامک پبلیشنگ ہاؤس

لاہور ○ پاکستان